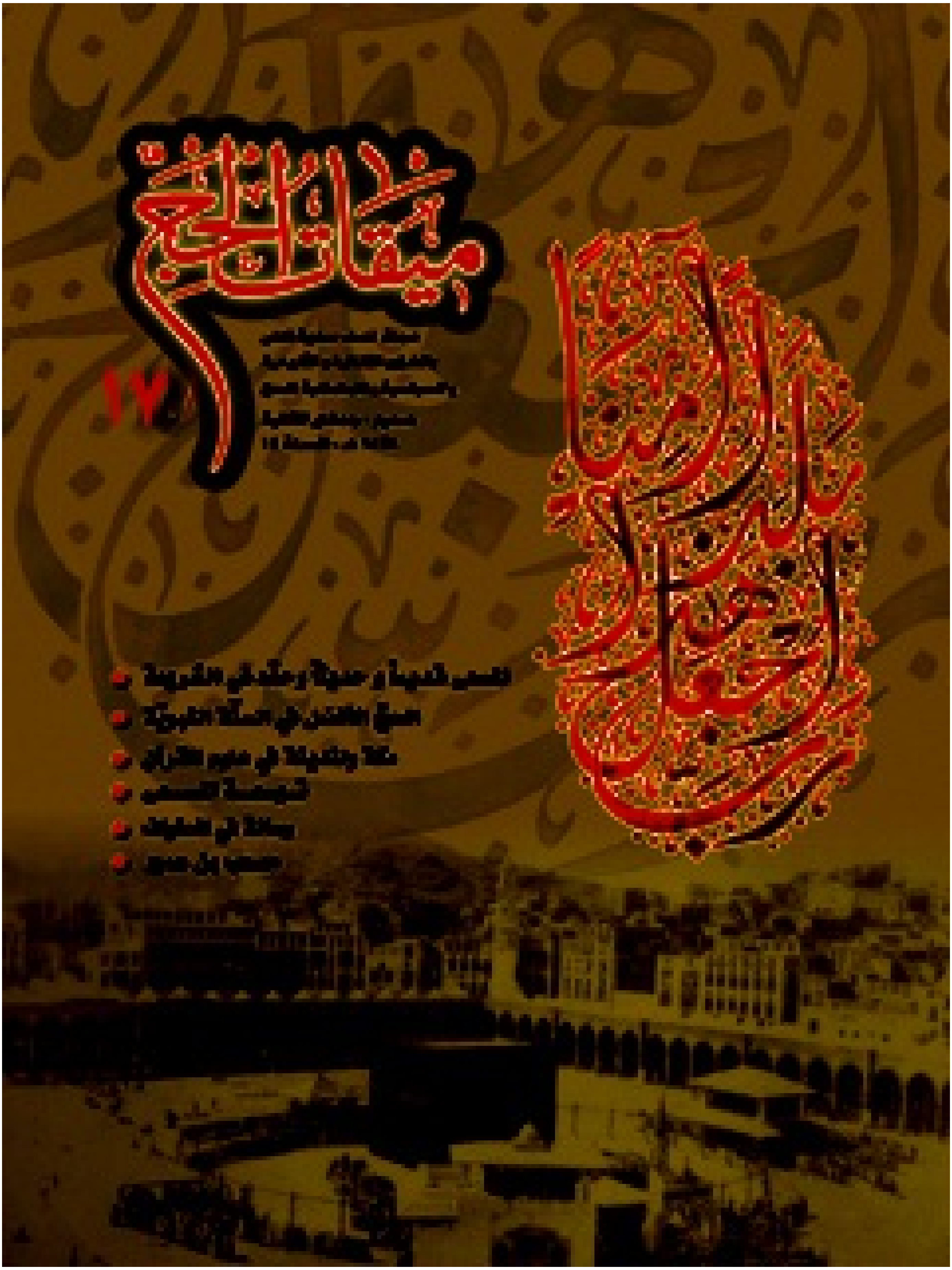

ميقات الحج
١٧

بسم الله الرحمن الرحیم

دو فصلنامه « میقات الحج »

کاتب:

محمدی ری شهری

نشرت فی الطباعهٔ:

مشعر

رقمی الناشر:

مرکز القائمیهٔ باصفهان للتحریات الکمبیوتریهٔ

الفهرس

میقات الحج المجلد ۱۷

اشارة

عنوان و نام پدیدآور : میقات الحج[پیایند: مجله]

مشخصات نشر : تهران: منظمة الحج و الزيارة، ۱۴۱۷ ق. - = ۱۳۷۵ -

فاصله انتشار : شش ماه یکبار

یادداشت : عربی

فهرست‌نویسی براساس سال۳ شماره۵ سال۱۴۱۷ق.

یادداشت : این نشریه در بیروت نیز منتشر می‌شود

یادداشت : المدیرالمسؤول: محمد محمدی‌ری‌شهری

رئیس‌التحریر: علی قاضی‌عسکر

یادداشت : کتابنامه

ترجمه عنوان : Mighat al - haj

موضوع : حج -- نشریات ادواری

شناسه افزوده : محمدی ری‌شهری، محمد، ۱۳۲۵، -مدیر مسئول

Muhammadi Reyshahri, Muhammad

قاضی عسکر، سیدعلی، ۱۳۲۵، - سردبیر

شناسه افزوده : سازمان حج و زیارت

رده بندی کنگره : BP۱۸۸/۸

رده بندی د... : ۲۹۷/۳۵۷۰۵

ص: ۱

لحجّ فی احادیث الامام الخامنئی مدّظلّه العالی

ص: ۲

العدد السابع عشر

الحجّ فی أحادیث الإمام الخامنئی مدّظلّه العالی

مرّة أخری حلّ موسم الحجّ... مهوی قلوب المتديّنين، ونعيم الذاكرين، وفرصة الصالحين، وفی هذه الضيافة العامّة يشارك جمعٌ قَدِموا من كلّ فجّ عميق...

... الأمّة الإسلاميّة اليوم هدف لأنواع التهديد والإهانة. الاستكبار الهائج بقيادة النظام الأمريكی وبسمسرة واستثارة النظام الصهيونی، يستغلّ كلّ الاستغلال تفكّك العالم الإسلامی، وتفرّق الشعوب الإسلاميّة ...

حوادث سبتمبر فی نيويورک، قد أصبحت ذريعةً لتزايد غطرسة البيت الأبيض، ولترتكب دولة الصهاينة جرائم فی فلسطين لم يسبق لها نظير.

بعد العمليات المأساويّة، التی ارتكبتها أمريكا فی أفغانستان، فإن الطبيعة العسكريّة الفظّة لحكومة أمريكا تعمد باستمرار إلی رفع وتيرة دفع الساحة العالميّة إلی حالة من اللاأمن، وإلی المجازر والحروب بحجّة مكافحة الإرهاب والدفاع عن السلام فی الشرق الأوسط حيث تبدّل إلی ذريعة للبطش والعربدة الأمريكية، وغطاء للتوسّع والهيمنة علی المصالح والمصادر الحياتيّة للشعوب...

إنّها لطعنة فی قلب الحقيقة حين يُطلق اسم الدفاع عن السلام علی قتل النساء والرجال والأطفال الفلسطينين، وهدم بيوتهم علی رؤوسهم، وإخراجهم من وطن آبائهم وأجدادهم.

نداء الإمام

ص: ۳

نداء الإمام

فقـد قرّر اللّه سـبحانه أن سـرّ الحـجّ وبواعثه والغایـة من الکعبـة والبیت الحرام هی نهوض المسـلمین وقیـامهم فی سبیل مصالـح الناس والجماهیر المستضعفة فی العالم.

فی هـذا التجمّع الإلهی العظیم، الذی لا تسـتطیع أیّة قدرة سوی قدرة اللّه تعالی علی أن تعقده، یتوجّب علی المسـلمین أن یباشـروا فی دراسة مشاکل المسلمین العامّة، ویبذلوا جهودهم علی طریق حلّها بالتشاور الشامل.

إحـدی أکبر هذه المشاکل وأکثرها أهمیّة عدم الوحدة بین المسـلمین. ولم یتّخذ حتّی الآن مع الأسف اجراء ملموس لتغلّب علیها؛ بل أن الجنـاة الطـامعین الـذین یسـتغلون الخلافـات بین الشـعوب والحکومـات لصـالحهم، یشـدّدون هـذه الخلافـات عن طریق عملائـهم الضالّین. وکلّما وضع أساس للوحدة بین المسلمین هبّوا لمحاربته بکلّ قواهم، وعملوا علی نثر بذور الخلاف.

مناسک الحج لصاحب المعالم (۳)

ص: ۴

ص: ۵

مناسک الحج لصاحب المعالم (۳)

تأليف: جمال الدين العاملى

تحقيق: هادى القبيسى

فصل: [فى الإفاضة من عرفة إلى المشعر] (۱)

وتجب الإفاضة من عرفة بعد غروب الشمس إلى المشعر.

ويستحب تأخير صلاة العشاءين إليه.

روى معاوية بن عمّار فى الصحيح، قال: قال أبوعبداللَّه عليه السلام: «إذا غربت الشمس فأفض مع الناس وعليك السكينة والوقار، وأفض من حيث أفاض الناس، واستغفر اللَّه إنّ اللَّه غفور رحيم، فإذا انتهيت إلى الكثيب الأحمر عن يمين الطريق فقل: اللّهمّ ارحم موقفى وزد عملى وسلّم لى دينى وتقبّل مناسكى.

وإيّاك والوضف (۲)، الذى يصنعه كثير من الناس، فإنّه بلغنا أن الحجّ ليس بوضف

۱- ۱ ما بين المعقوفين زيادة من ن.

۲- ۲ قال المصنّف فى منتقى الجمان ۳: ۳۵۲: قال فى القاموس: وضف البعير: أسرع كأوضف... وسنورد الحديثفىالحسان منطريق الكلينيوفيه مكانالوضف الوجيف وهوبمعناه، وربّماكان أحدهما تصحيفاً للآخر، لكنّه غيرضار، قالفىالقاموس: و جف البعير أسرع كوحف، و فى الصحاح: الوجيف: ضرب من سير الإبل والخيل. انتهى.

وفى النهاية: الوجيف ضرب من السير السريع، وقال: الإيجاف سرعة السير وقد أوجف دابّته يوجفها إيجافاً إذا حثها. النهاية ۵: ۱۵۷، وجف.

ص: ۶

الخیـل ولا إیضاع، (۱) الإبـل- یعنی الإسـراع فی السـیر- ولکن اتّقوا اللّه وسـیروا سـیراً جمیلًا، ولاـ توطئوا ضـعیفاً، ولا توطئوا مسـلماً، واقتصدوا فی السـیر، فإنّ رسول اللّه صـلی الله علیه و آله کان یقف بناقته حتّی یصیب رأسها مقدم الرحل. ویقول: یا أیّها النّاس علیکم بالدعهٔ، فسنَّهٔ رسول اللّه صلی الله علیه و آله تتبع.

قال معاویهٔ بن عمّار وسمعت أبا عبداللّه علیه السلام یقول:

.... اللّهمَّ اعتقنی من النار. یکرّرها حتّی أفاض الناس، قلت: ألا تفیض قد أفاض الناس؟ قال: إنّی أخاف الزحام وأخاف أن اشـرک فی عنت إنسان» (۲).

وروی الکلینی عن عبداللّه بن سنان فی الصحیح، عن أبی عبداللّه علیه السلام، قال:

«یوکّل اللّه عزّوجلّ ملکین بمأزمی عرفهٔ، فیقولان: سلّم سلّم» (۳).

وفی الصحیح عن سعید الأعرج عنه علیه السلام، قال: «ملکان یفرجان للناس لیلهٔ مزدلفهٔ عند المأزمین الضیّقین» (۴).

وروی محمّد بن مسلم فی الصحیح، عن أحدهما علیهما السلام، قال: «لا تصلّی المغرب حتّی تأتی جمعاً، وإن ذهب ثلث اللّیل» (۵).

وفی صحیح هشام بن الحکم، عن أبی عبداللّه علیه السلام: «لا بأس أن یصلّی الرجل المغرب، إذا أمسی بعرفهٔ» (۶).

۱- ۱ الإیضاع: الاسراع. وکان أهل الجاهلیّهٔ یفیضون بإیجاف الخیل وإیضاع الإبل، أیاسراعها. مجمع البحرین ۴: ۴۰۵، وضع.

۲- ۲ الوسائل ۱۴: ۵ باب ۱ من أبواب الوقوف بالمشعر حدیث ۱. باب ۲ من أبواب الوقوف بالمشعر حدیث ۱.

۳- ۳ الکافی ۴: ۴۶۸ باب الإفاضهٔ من عرفات حدیث ۵.

۴- ۴ الوسائل ۱۴: ۷ باب ۲ من أبواب الوقوف بالمشعر حدیث ۲.

۵- ۵ الوسائل ۱۴: ۱۲ باب ۵ من أبواب الوقوف بالمشعر حدیث ۱.

۶- ۶ المصدر السابق حدیث ۳.

ص: ۷

وروی الشیخ فی الصحیح عن ربعی بن عبداللّه، عن محمّد بن مسلم، عن أبی عبداللّه علیه السلام، قال: «عثر محمل أبی بین عرفة والمزدلفة، فنزل فصلّی المغرب، وصلّی العشاء بالمزدلفة» (۱).

وروی أبان بن تغلب فی الصحیح، قال: «صلّیت خلف أبی عبداللّه علیه السلام المغرب بالمزدلفة، فقام فصلّی المغرب، ثمّ صلّی العشاء الآخرة، ولم یرکع فیما بینهما، ثمّ صلّیت خلفه بعد ذلک بسنّة، فلمّا صلّی المغرب، قام فتنفّل بأربع رکعات» (۲).

وفی صحیح منصور بن حازم، عن أبی عبداللّه علیه السلام، قال: «صلاة المغرب والعشاء بجمع بأذان واحد وإقامتین، ولا تصلّ بینهما شیئاً، وقال: هکذا صلّی رسول اللّه صلی الله علیه و آله» (۳).

وروی معاویة بن عمّار فی الصحیح، أنّ «حدّ المشعر من المأزمین إلی الحیاض وإلی وادی محسّر، قال: وإنّما سمّیت المزدلفة، لأنّهم ازدلفوا إلیها من عرفات» (۴).

وفی صحیح زرارة، عن أبی جعفر علیه السلام: «إنّ حدّ المزدلفة ما بین المأزمین إلی الجبل إلی حیاض محسّر» (۵).

وروی الکلینی فی الحسن، عن معاویة بن عمّار والحلبی، عن أبی عبداللّه علیه السلام أنّه قال: «لا تصلّ المغرب حتّی تأتی جمعاً، فتصلّی بها المغرب والعشاء الآخرة بأذان واحد وإقامتین. وانزل ببطن الوادی، عن یمین الطریق قریباً من المشعر.

ویستحبّ للصرورة أن یقف علی المشعر الحرام ویطأه برجله، ولا یجاوز الحیاض لیلة المزدلفة، ویقول: «اللّهمّ هذه جمع، اللّهمّ إنّی أسألک أن تجمع لی

۱- ۱ التهذیب ۵: ۱۸۹، باب نزل المزدلفة، حدیث ۵، الوسائل ۱۴: ۱۲ باب ۵ من أبواب الوقوف بالمشعر، حدیث ۴.

۲- ۲ الوسائل ۱۴: ۱۵ باب ۶ من أبواب الوقوف بالمشعر، حدیث ۵.

۳- ۳ المصدر السابق، حدیث ۳.

۴- ۴ الوسائل ۱۴: ۱۷ باب ۸ من أبواب الوقوف بالمشعر حدیث ۱.

۵- ۵ المصدر السابق، حدیث ۲.

ص: ۸

فیها جوامع الخیر، اللّهمّ لا تؤیسنی من الخیر الذی سألتک أن تجمعه لی فی قلبی، وأطلب إلیک أن تعرّفنی ما عرّفت أولیاءَک فی منزلی هذا، وأن تقینی جوامع الشرّ». وإن استطعت أن تحیی تلک اللیلة، فافعل فإنّه بلغنا أنّ أبواب السماء لا تغلق تلک اللیلة لأصوات المؤمنین، لهم دویّ کدویّ النحل، یقول اللّه عزّ ثناؤه:

أنا ربّکم وأنتم عبادی أدّیتم حقّی، وحقّ عَلیّ أن أستجیب لکم. فیحطّ تلک اللیلة عمّن أراد أن یحطّ عنه ذنوبه، ویغفر لمن أراد أن یغفر له (۱).

ولایخفی أنّ المقصود من المشعر فی هذا الحدیث خلاف ما قصد به أوّلًا. وکلام الأصحاب فی تعیینه مختلف. وربّما یرجح کونه فی موضع البناء الموجود هنالک الآن.

[فی المبیت بالمشعر] (۲) واعلم أنّ المبیت بالمشعر بقیّة اللیلة واجب فی الحجّ کما عرف سابقاً، فیراعی النیّة وقت وصوله إلیه، فإذا طلع الفجر وجب الوقوف به بمعنی الکون کما مرّ فی الوقوف بعرفة، فیستحضر النیّة عند طلوع الفجر. والمشهور تحدید منتهی (۳) الوقوف بطلوع الشمس.

وروی معاویة بن عمّار فی الحسن، عن أبی عبداللّه علیه السلام قال: «أصبِحْ علی طهر بعدما تصلّی الفجر، وقف إن شئت قریباً من الجبل، وإن شئت حیثُ تبیت (۴)، فإذا وقفت فاحمد اللّه عزّوجلّ، واثنِ علیه، واذکر من آلائه وبلائه ما قدرت علیه، وصلِّ علی النبیّ صلی الله علیه و آله، ولیکن من قولک: «اللّهمَّ ربّ المشعر الحرام فکّ رقبتی من النار، وأوسع علیَّ من رزقک الحلال، وادرأ عنّی شرّ فسقة الجنّ والإنس،

۱- ۱ الکافی ۴: ۴۶۸، باب لیلة المزدلفة والوقوف بالمشعر، حدیث ۱. إلّاأنّ السند هکذا: عن معاویة بن عمّار وحمّاد، عن الحلبی عن أبی عبداللّه علیه السلام..

۲- ۲ ما بین المعقوفین من هامش ن.

۳- ۳ فی ن: «تجدید النیّة فینتهی».

۴- ۴ فی المصدر حیث شئت.

ص: ٩

اللّهمَّ أنت خیر مطلوب إلیه، وخیر مـدعوٍّ وخیر مسؤول، ولکـلّ وافـد جـائزة، فاجعل جائزتی فی موقفی هـذا، أن تقیلنی عثرتی، وتقبل معذرتی، وأن تجاوز عن خطیئتی، ثمّ اجعل التقوی من الدُّنیا زادی». ثمّ أفض حیث یشرق لک ثبیر وتری الإبل مواضع أخفافها» (١).

وفی صـحیح معاویة بن عمّار عنه علیه السـلام، المتضـمّن لبیان حجّ رسول اللّه صـلی الله علیه و آله: «أنّه أقام بالمزدلفة حتّی صلّی فیها الفجر، وعجّل ضعفاء بنی هاشم باللیل، فلمّا أضاء له النهار أفاض» (٢).

وروی هشـام بـن الحکم فی الحسن عنه علیه السـلام قـال: «لاتجـاوز وادی محسّـِر حـتّی تطلع الشـمس» (٣). أورده الکلینی فی بـاب الوقوف بالمشعر والإفاضة منه (۴).

ویستحبّ التقاط الحصی لرمی الجمار من المشعر: فیأخذ منها مقدار الحاجة وهو سبعون حصاة، ولا بأس بالزیادة عنه؛ لاحتمال سقوط بعضها، أو عدم إصابتها حال الرمی.

وفی حسنة هشام بن الحکم عنه علیه السلام فی حصاء الجمار قال: «کره الصمّ منها وقال: خذ البرش» (۵).

وفی حسنتی معاویة بن عمّار وربعیّ، عنه علیه السلام، قال: «خذ حصی الجمار من جمع، وإن أخذته من رحلک بمنی أجزأک» (۶).

وفی حسنة زرارة عنه علیه السلام، قال: حصی الجمار إن أخذته من الحرم أجزأک،

١- ١ الوسائل ١۴: ٢٠ باب ١١ من أبواب الوقوف بالمشعر، حدیث ١.

٢- ٢ الکافی ۴: ٢۴٧ باب حجّ النبی صلی الله علیه و آله حدیث ۴.

٣- ٣ الوسائل ١۴: ٢۵ باب ١۵ من أبواب الوقوف بالمشعر، حدیث ٢.

۴- ۴ الکافی ۴: ۴٧٠ باب الوقوف بالمشعر والإفاضة منه، حدیث ۶.

۵- ۵ الوسائل ١۴: ٣٣ باب ٢٠ من أبواب الوقوف بالمشعر، حدیث ١.

۶- ۶ الوسائل ١۴: ٣١ باب ١٨ من أبواب الوقوف بالمشعر، حدیث ١.

ص: ۱۰

وإن أخذته من غير الحرم لم يجزئك. قال: وقال: لا ترم الجمار إلّابالحصى» (۱) وإذا أفاض من المشعر وبلغ وادى محسر، استحبّ له الإسراع فيه، والدعاء حالته.

روى ذلك معاوية بن عمّار فى الصحيح، عن أبى عبداللَّه عليه السلام، قال: «إذا مررت بوادى محسر- وهو وادى عظيم بين جمع ومنى، وهو إلى منى أقرب- فاسع فيه حتّى تجاوزه، فإنّ رسول اللَّه صلى الله عليه و آله حرّك ناقته فيه، وقال: «اللّهمّ سلّم عهدى، واقبل توبتى وأجب دعوتى، واخلفنى بخير فيمن تركت بعدى» (۲).

وروى محمّد بن إسماعيل بن بزيع فى الصحيح، عن أبى الحسن عليه السلام، قال:

«الحركة فى وادى محسّر مائة خطوة» (۳).

فصل: [فى الوقوف بالمشعرين] (۴)

واعلم أنّ للوقوفين أحكاماً مختلفة بحسب اختلاف حال الناسكين.

بالاختيار والعذر، ومن جهة صحّة الحجّ، بتقدير الإخلال ببعض الواجب منهما وعدمها، وتفصيل القول فى ذلك، أنّ ما تقدّم بيانه من التوقيت فى الوقوفين معاً وهو وقت المختار. ويجوز لذوى الأعذار والنساء الاقتصار فى الوقوف بالمشعر على الليل، والإفاضة إلى منى قبل طلوع الفجر.

روى هشام بن سالم فى الصحيح، عن أبى عبداللَّه عليه السلام، أنّه قال- فى التقدّم من منى إلى عرفات قبل طلوع الشمس-: «لا بأس به». والتقدّم من مزدلفة إلى منى يرمون الجمار، ويصلّون الفجر فى منازلهم «لا بأس» (۵).

وحمل على العذر فى حقّ الرجال لما مرّ فى صحيح معاوية بن عمّار من حكاية

۱- ۱ الوسائل ۱۴: ۳۲ باب ۱۹ من أبواب الوقوف بالمشعر، حديث ۱.

۲- ۲ الوسائل ۱۴: ۲۲ باب ۱۳ من أبواب الوقوف بالمشعر، حديث ۱.

۳- ۳ المصدر السابق ص ۲۳ حديث ۳.

۴- ۴ ما بين المعقوفين زياد من ن.

۵- ۵ الوسائل ۱۴: ۳۰ باب ۱۷ من أبواب الوقوف بالمشعر، حديث ۸.

ص: ۱۱

فعل النبی صلی الله علیه و آله وتعجیله لضعفاء بنی هاشم. وترک علی عمومه فی النساء، للتصریح بالإذن لهنّ فی التقدّم فیما رواه الکلینی، عن سعید الأعرج، فی الصحیح المشهور.

قال: قلت لأبی عبداللَّه علیه السلام: جعلت فداک معنا نساء، فأفیض بهنّ بلیل؟

قال: «نعم ترید أن تصنع کما صنع رسول اللَّه صلی الله علیه و آله؟ قلت: نعم، فقال: أفض بهنّ بلیل، ولا تفض بهنّ حتّی تقف بهنّ بجمع- وساق الحدیث إلی أن قال:- وقال: إنّ رسول اللَّه صلی الله علیه و آله أرسل معهنّ اسامة» (۱).

والمشهور بین الأصحاب صحّة حجّ المفیض لیلًا من غیر عذر، وإن أتمّ مع التعمّد، لکن یجب علیه فی صورة العمد شاة، ومع النسیان لا شیء علیه، وفی الجاهل قولان (۲).

وبحکم العامد وعدم وجوب شیء علی الجاهل حدیث من الحسن لمَسْمع، عن أبی إبراهیم علیه السلام (۳). ولعلّ النسیان داخل فی العذر. ثمّ إنّ القدر (۴) المعتبر فی صحّة الحجّ من الوقوفین للمختار، هو مسمّی الکون فیما بین زوال الشمس وغروبها فی عرفة، وما بین طلوع الفجر والشمس فی المشعر، وباقی الکون واجب لا غیر؛ وإن وجبت البدنة علی المفیض من عرفة قبل أن تغیب الشمس، ووقت المضطرّ فی عرفة لیلة النحر. وفی المشعر ما بین طلوع الشمس وزوالها یوم النحر. ولا ریب فی إجزاء الاضطراری لأحدهما مع اختیاری الآخر، وفی إجزاء اختیاری المشعر وحده، کما لا ریب فی عدم إجزاء اضطراری عرفة وحده.

۱- ۱ الوسائل ۱۴: ۲۸ باب ۱۷ من أبواب الوقوف بالمشعر، حدیث ۲.

۲- ۲ أحدهما إلحاقه بالعامد فیجب علیه شاة وهو قول الشهید فی المسالک ۲: ۲۸۶، والآخر إلحاقه بالناسی فلا شیء علیه وهو ما احتمله بعض الناس، کذا عبّر عنهم فی الجواهر ۱۹: ۷۹.

۳- ۳ الوسائل ۱۴: ۲۷ باب ۱۶ من أبواب الوقوف بالمشعر، حدیث ۱. «فی رجل وقف مع الناس بجمع ثمّ أفاض‌قبل أن یفیض الناس، قال: إن کان جاهلًا فلا شیء علیه، وإن کان أفاض قبل طلوع الفجر فعلیه دم شاة».

۴- ۴ فی ن و م: العذر بدل القدر.

ص: ۱۲

وأمّا سائر الأقسام، وهی اختیاری عرفهٔ وحده، واضطراری المشعر وحده، والاضطراریان.

والمشـهور فی الأوّل بحیث لاـ یعرف فیه خلاـف، إلّـامن العلّامـهٔ فی المنتهی أنّه غیر مجزی، ومختاره فی المختلف (۱) الإجزاء، وهو متـأخّر عن المنتهی، فیکون رجوعـاً إلی الموافقـهٔ. لکن الشـأن فی تحقّق الإجمـاع بهـذا القـدر؛ لیکون دلیلًا علی الحکم، إذ (۲) الأمر منحصـر فیه؛ وکأنّ فتوی العلّامهٔ فی المنتهی بعدم الإجزاء ینافیه. وللأصحاب فی حکم الثانی اختلاف، منشؤُه إطلاق (۳) ظاهر الأخبار فیه.

والأظهر عنـدی: عـدم إجزائه، وقد حقّقنا وجهه فی المنتقی (۴)، ومثله القول فی الثـالث، فإنّ الخلاف فیه واقع. وبالإجزاء حـدیث من مشهوری الصحیح واضح الدلالهٔ، إلّاأنّ الاعتماد علی مثله فی حکمٍ مخالف للأصل مشکل.

فصل: [فی مناسک منی یوم النحر] (۵)

إذا وصل المتمتّع إلی منی، أخذ فی أداء مناسکها یوم النحر، وهی ثلاثهٔ مترتّبهٔ:

أوّلها: رمی جمرهٔ العقبهٔ بعد طلوع الشـمس بسبع حصیات حرمیّهٔ أبکار، ناویاً له فی أوّله کغیره بصورهٔ ما سلف، مصیباً للجمرهٔ فی کلّ حصاهٔ.

ویسـتحبّ فیه الطهارهٔ من الحـدث، وقیل: یجب (۶)، فمراعاتها أحوط، والمشـی إلیه مع عـدم العذر. واسـتدبار القبلهٔ. ومقابلهٔ الجمرهٔ. والتباعد عنها بعشرهٔ أذرع

۱- ۱ المختلف ۴: ۲۵۱.

۲- ۲ فی ص: «إذاً».

۳- ۳ فی م و ن: «اختلاف» بدل «إطلاق».

۴- ۴ منتقی الجمان ۳: ۳۵۶.

۵- ۵ ما بین المعقوفین زیادهٔ من ن.

۶- ۶ والقائل: المفید والسیّد المرتضی، کما عنهما فی المدارک ۸: ۱۰.

ص: ۱۳

إلی خمسهٔ عشر.

والرمی خـذفاً. ویُعزی إلی جماعهٔ من الأصـحاب إیجابُه (۱)، واختلفوا فی کیفیّته، فقیـل (۲): إنّ الحصـاهٔ توضع فیه علی ظهر الإبهـام. وقیل: علی بطنها والدفع بالسبّابهٔ فی قول (۳)، وبالوسطی فی آخر (۴).

روی الکلینی بإسناد غیر نقی، عن أحمد بن محمد بن أبی نصر، عن أبی الحسن [الرضا علیه السلام] (۵) قال: «حصی الجمار یکون مثل الأنملـهٔ، ولا تأخـذها سوداء ولا بیضاء ولا حمراء، خذها کحلیهٔ منقّطهٔ. تخذفهن خذفاً وتضـعها علی الإبهام وتدفعها بظفر السبّابهٔ» (۶). الحدیث. وموافقهٔ الروایهٔ أولی.

وروی معاویهٔ بن عمّار فی الحسن، عن أبی عبـداللَّه علیه السـلام، قال: «خـذ حصـی الجمار، ثمّ ائت الجمرهٔ القصوی التی عند العقبهٔ، فارمها من قبل وجهها، ولا ترمها من أعلاها، وتقول والحصـی فی یدک: «اللّهمَّ هؤلاء حصـیاتی، فاحصهنّ لی وارفعهنّ فی عملی». ثمّ ترمی وتقول مع کـلّ حصـاهٔ: « [اللَّه أکبر] اللّهمَّ ادحر عنّی الشـیطان، اللّهمّ تصـدیقاً بکتابک وعلی سـنّهٔ رسولک صـلی الله علیه و آله اللّهمَّ اجعله حجّاً مبروراً، وعملًا مقبولًا، وسـعیاً مشـکوراً، وذنباً مغفوراً». ولیکن فیما بینک وبین الجمرهٔ قدر عشـرهٔ أذرع أو خمسهٔ عشر ذراعـاً. فـإذا أتیت رحلـک، ورجعت من الرمی فقـل: اللّهمَّ بک وثقت، وعلیک توکّلت، فنعم الرّب، ونعم المولی، ونِعم النصـیر؛ قال: ویستحبّ أن ترمی الجمار علی طهر» (۷).

۱- ۱ منهم السیّد المرتضی وابن إدریس کما عنهما فی المدارک ۸: ۱۱.

۲- ۲ والقائل أبو الصلاح کما عنه فی المدارک ۸: ۱۲.

۳- ۳ لابن البراج، المصدر السابق.

۴- ۴ للسیّد المرتضی، المصدر السابق.

۵- ۵ ما بین المعقوفین لم ترد فی ن.

۶- ۶ الکافی ۴: ۴۷۸ باب حصی الجمار ومن أین تؤخذ، حدیث ۷.

۷- ۷ الوسائل ۱۴: ۵۸ باب ۳ من أبواب رمی جمرهٔ العقبهٔ، حدیث ۱.

ص: ۱۴

وفی خبر من الصحیح المشهوری، عن أبی عبداللّه علیه السلام قلت: ما أقول إذا رمیت؟ قال: «کبر مع کلّ حصاة» (۱).

وثانیها: ذبح الهدی، وأقلّ الهدی الواجب علی المتمتّع شاة، وأوسطه بقرة، وأفضله بدنة، ویجزی فی الشاة الجذع من الضأن لا المعز، فیعتبر فی الهدی منه أن یکون ثنیاً، وکذا البقر والإبل والمعروف فی کلام الأصحاب أنّ الجذع من الضأن ما له سبعة أشهر أو ستّة (۲) علی اختلاف الرأیین فیه. وأنّ الثنی من الغنم والبقر ما دخل فی الثانیة.

والمشهور فی کلام أهل اللغة (۳) أنّ ولد الضأن فی أوّل سنة حمل، ثمّ یکون فی الثانیة جذعاً، وفی الثالثة ثنیّاً.

والمعز فی أوّل سنة جدی، وفیمابعدها کولد الضأن، فلا یصیر ثنیّاً إلّافی الثالثة.

وکذا البقر، وهذا الخلاف یُثمر نوع إشکال؛ لعدم تحقّق الإجماع من الأصحاب؛ لیکون هو الحجّة فی عدم الالتفات إلی کلام أهل اللغة. وحیث إنّ الاحتیاط فی ذلک سهل، فلا ینبغی أن یعدل عنه.

وأمّا الإبل، فکلام الکلّ متّفق علی أنّ الثنی منها ما دخل فی السادسة.

ویعتبر فی الهدی أن یکون تامّ الخلقة، غیر مهزول.

ویستحبّ کونه من إناث الإبل والبقر، وفحول الغنم، وأن یکون ممّا عرّفَ به. ویکفی فیه إخبار البائع.

ثمّ إنْ تولّی الذبح بنفسه نواه بصورة ما مرّ. وإن استناب فیه، فالأولی أن

۱- ۱ الوسائل ۱۴: ۶۷ باب ۱۱ من أبواب رمی جمرة العقبة، حدیث ۱.

۲ - ۲ ذهب إلی الستّة العلّامة فی التذکرة والمنتهی، وإلی السبعة المقدّس الأردبیلی فی مجمع الفائدة والبرهان، کماعنهما فی المدارک ۸/ ۳۰.

۳- ۳ انظر الصحاح للجوهری ۴: هامش ص ۱۷۰۸، وتاج العروس ۷: ۳۴۲، ولسان العرب ۱۱: ۲۸۰.

ص: ۱۵

ینویاه معاً، ولو انفرد بها النائب، فالظاهر الإجزاء، وفی المستنیب نظر (۱).

وروی معاویة بن عمّار، فی الصحیح، عن أبی عبداللّه علیه السلام، قال: «إذا اشتریت هدیک، فاستقبل به القبلة وانحره أو اذبحه، وقل: «وجّهت وجهی للذی فطر السماوات والأرض حنیفاً مسلماً وما أنا من المشرکین، إنّ صلاتی ونُسکی ومحیای ومماتی للّهربّ العالمین، لا شریک له، وبذلک امرت وأنا من المسلمین، اللّهمَّ منک ولک، بسم اللّه واللّه أکبر، اللّهمَّ تقبّل منّی. ثمّ أمرّ السکّین» (۲) الحدیث.

ویجب بعد ذبح الهدی الأکل منه، والإطعام. أمّا الأکل فیکفی فیه مسمّاه، وإن کان الأکمل التأسّی فیه بفعل النبیّ صلی الله علیه و آله وأمیر المؤمنین علیه السلام.

فقد روی فی الصحیح، عن أبی عبداللّه علیه السلام «أنّهما لمّا نحرا بدنهما أمر رسول اللّه صلی الله علیه و آله أن یؤخذ من کلّ بدنة منها جذوة من لحم، ثمّ یوضع فی برمة (۳) ثمّ یطبخ، فأکل منها هو وعلیّ صلوات اللّه علیهما، وحسیا من مرقها» (۴).

وأمّا الإطعام، فأقوال الأصحاب فیه مختلفة، ومدارکها مضطربة.

والذی یقوی فی نفسی أنّه إن وجد القانع والمعتر، وجب إطعامهما ما یناسب حالهما.

وقد اختلف فی معناهما جمهور أهل اللغة علی أنّ القانع السائل، والمعتر

۱- ۱ اشتهر فی کلام الأصحاب استحباب جعل ید المستنیب مع ید النائب فی الذبح، والذی فی بعض الأخبار الحسنة أنّ علیّ بن الحسین علیهما السلام کان یجعل السکّین فی ید الصبیّ ثمّ یقبض الرجل علی ید الصبیّ فیذبح، وبه استدلّ علی الحکم بعض المتأخّرین ولا دلالة فیه علی مدّعاهم. «منه رحمه اللّه»

۲- ۲ الوسائل ۱۴: ۱۵۲ باب ۳۷ من أبواب الذبح، حدیث ۱.

۳- ۳ البرمة: القِدْرُ من الحجر. المصباح: ۴۵ برم.

۴- ۴ الوسائل ۱۴: ۱۶۲ باب ۴۰ من أبواب الذبح، حدیث ۱۱.

ص: ۱۶

المتعرّض للعطیّة من غیر أن یسأل (۱).

وفی خبر من مشهوری الصحیح: «أنّ القانع هو الذی یقنع بما أرسلت إلیه من البضعة فما فوقها، والمعتر ینبغی له أکثر من ذلک هو أغنی من القانع، یعتریک فلایسألک» (۲). وهذا ینافی اعتبار السؤال فی معنی القانع؛ ویناسب ما ذهب إلیه بعض الأصحاب (۳) من وجوب إهداء بعض الهدی، لکنّه غیر ناهض بإثبات الحکم. فالظاهر ترجیح مراعاة السؤال.

وإن لم یوجد قانع ولا معتر، وجب إطعام الفقیر ما یصدق معه الاسم عُرفاً.

ویستحبّ صرف ثلثی الهدی إلی القانع والمعتر والمساکین، ولو احتاط بإهداء الثلث إلی من لا یسأل من الفقراء، والصدقة بالثلث الآخر خروجاً من خلاف الموجب لذلک کان أکمل، لکن مع مراعاة صدق إطعام القانع والمعتر، بتقدیر وجودهما. ولا یعتبر فی السائل الإیمان علی الأظهر.

وإذا لم یجد المتمتّع هدیاً أو لم یقدر علی ثمنه، وجب علیه أن یصوم بدله ثلاثة أیّام متوالیة فی ذی الحجّة، وسبعة إذا رجع إلی أهله. وإن جاور أخّر صومها مقدار مسیره إلی أهله أو شهراً، ثمّ یصومها. ویتأکّد فی صوم الثلاثة استحباب کونها یوماً قبل الترویة ویوم الترویة ویوم عرفة، فإن فاته ذلک فلیصمها بعد انقضاء أیّام التشریق فی مقامه بمکّة. وإن لم یقم ففی الطریق أو فی أهله.

وثالثها: حلق الرأس أو التقصیر بنحو ما مرّ فی العمرة مخیّراً بینهما، والحلق أفضل وخصوصاً للصرورة، بل حتّم الشیخ (۴) علیه الحلق ولیس

۱- ۱ المصباح: ۵۱۷، لسان العرب ۸: ۲۹۷، قنع.

۲- ۲ الوسائل ۱۴: ۱۶۰ باب ۴۰ من أبواب الذبح، حدیث ۳.

۳- ۳ منهم ابن إدریس فی السرائر، والشهیدان فی الدروس والمسالک، واستقربه العلّامة فی المختلف کما عنهمافی المدارک ۸: ۴۳.

۴- ۴ النهایة: ۲۶۲. وهو مذهب المفید کما فی المقنعة: ۴۱۹.

ص: ۱۷

بواضح (۱). ویتعیّن التقصیر علی المرأة، والحلق علی من عقص شعره أو لبّده، بأن جعل فیه شیئاً من الصمغ؛ لئلا یشعث فی الإحرام؛ ولا یختصّ ذلک بالحجّ، بل یتعیّن فی الإحلال من العمرة، وإن کانت تمتّعاً علی الأظهر، وفاقاً للمفید (۲)، وظاهر الشیخ فی التهذیب (۳). فإذا أراد الحلق أمر الحلّاق بوضع الموسی علی قرنه الأیمن استحباباً، ونوی الحلق بصورة ما مرّ، ثمّ یأمره أن یحلق، ویسمّی هو ویدعو استحباباً أیضاً، فیقول: «اللّهمَّ أعطنی بکلّ شعرة نوراً یوم القیامة» ویستحبّ دفن الشعر بمنی.

ویجب علی من خرج من منی قبل الحلق أو التقصیر، أن یعود إلیها فیحلق بها أو یقصّر، وإن تعذّر علیه الرجوع حلق أو قصّر مکانه، وبعث بالشعر إلی منی وجوباً علی الأحوط.

واعلم أنّ الترتیب بین المناسک الثلاثة علی الوجه الذی ذکرناه مع کونه واجباً علی الأظهر، لا حرج فی خلافه مع الجهل أو النسیان، والظاهر اختصاص أثره مع التعمّد بالإثم.

ثمّ إنّه بالحلق أو التقصیر الواقع بعد النسکین الآخرین، یتحلّل من جمیع ما حرّم علیه بالإحرام سوی الطیب والنساء والصید. فیتوقّف الأوّل علی طواف الحجّ وسعیه، والآخران علی طواف النساء.

۱- ۱ أقول: ولست أدری عدم وضوحه بعد بیانه لمدرک هذا الحکم فی التهذیب ۵: ۲۴۳، حدیث ۸۲۱، فی صحیحة معاویة بن عمّار عن أبی عبداللّٰه علیه السلام قال: ینبغی للصرورة أن یحلق، وإن کان قد حجّ فإن شاء قصر وإن شاء حلق. وکذا ما رواه عن بکر بن خالد عن أبی عبداللّٰه علیه السلام قال: لیس للصرورة أن یقصر. حدیث ۸۲۰، وما رواه الکلینی بإسناده إلی أبی بصیر عن أبی عبداللّٰه علیه السلام قال: علی الصرورة أن یحلق رأسه ولا یقصر إنّما التقصیر لمن حجّ حجّة الإسلام. حدیث ۸۱۹.

۲- ۲ لم نعثر علیه، وقد نسبه إلیه المصنّف فی المنتقی.

۳- ۳ التهذیب ۵: ۱۶۰، باب الخروج إلی الصفا، ذیل حدیث ۵۷، بل وصریحه فی النهایة: ۲۶۲.

ص: ۱۸

ویستحبّ له ترک تغطیة الرأس، ولبس الثیاب، واستعمال الطیب حتّی یفرغ من مناسکه کلّها.

فصل:

وینبغی للمتمتِّع أن یزور البیت للطواف والسعی یوم النحر، أو من الغد، ولاـ بأس بالتأخیر إلی النفر، إلّاأنّ التعجیل أفضل. وصار بعض الأصحاب إلی منعه من التأخیر عن الغد، ولیس بمعتمد. وإنّما یظهر أثره فی حصول الإثم؛ للاتّفاق علی صحّة الطواف والسعی طول ذی الحجّة.

ویستحبّ الغسل للزیارة والدُّعاء عند الانتهاء إلی باب المسجد. بما رواه معاویة بن عمّار فی الحسن، عن أبی عبداللّه علیه السلام فی زیارة البیت یوم النحر، قال:

«زره فإن شغلت، فلاـ یضرّک أن تزور البیت من الغد، ولا تؤخّره أن تزور من یومک، فإنّه یکره للمتمتِّع أن یؤخّره، وموسع للمفرد. فإذا أتیت البیت یوم النحر، فقمت علی باب المسجد، قلت: «اللّهمَّ أعنّی علی نسکک، وسلّمنی له وسلّمه لی، أسألک مسألة العلیل الذلیل المعترف بذنبه، أن تغفر لی ذنوبی، وأن ترجعنی بحاجتی، اللّهمَّ إنّی عبدک، والبلد بلدک، والبیت بیتک، جئت أطلب رحمتک وأؤم طاعتک، متّبعاً لأمرک، راضیاً بقدرک، أسألک مسألة المضطرّ إلیک، المطیع لأمرک، المشفق من عذابک، الخائف لعقوبتک، أن تبلغنی عفوک، وتجیرنی من النّار برحمتک». ثمّ تأتی الحجر الأسود فتستلمه وتقبّله، فإن لم تستطع فاستلمه بیدک، وقبّل یدک، فإن لم تستطع فاستقبله وکبر، وقل کما قلت حین طفت بالبیت یوم قدمت مکّة، ثمّ طف بالبیت سبعة أشواط کما وصفت لک یوم قدمت مکّة، ثمّ صلِّ عند مقام إبراهیم علیه السلام رکعتین: تقرأ فیهما ب قل هو اللّه أحد وقل یا أیّها الکافرون، ثمّ ارجع إلی الحجر الأسود فقبّله إن استطعت، واستقبله وکبر، ثمّ اخرج إلی الصّفا، فاصعد علیه، واصنع کما صنعت یوم دخلت مکّة، ثمّ ائت المروة فاصعد علیها، وطف بینهما سبعة أشواط، تبدأ بالصفا وتختم بالمروة،

ص: ۱۹

فـإذا فعلت ذلک، فقـد أحللت من کلّ شـیء أحرمت منه إلّاالنساء، ثمّ ارجع إلی البیت وطف به اسـبوعاً آخر، ثمّ تصـلّی رکعتین عند مقام إبراهیم علیه السلام، ثمّ قد أحللت من کلّ شیء، وفرغت من حجّک کلّه، وکلّ شیء أحرمت منه» (۱).

وهـذا الحدیث وافٍ ببیان أفعال الزیارهٔ، مع التنبیه علی مشارکهٔ الطوافین والسـعی لطواف العمرهٔ فی الأحکام التی سـلف تحریرها، ولا یحتـاج إلی إعـادهٔ القول فی تفصـیلها، بـل یراجع مـا لم یحفظ منها هناک، کما تلاحظ نیّات هـذه الأفعال فی محلّها إن دعت الحاجهٔ إلیها (۲).

وإذا فرغ من الطواف والسـعی، وجب علیه العود إلی منی لیبیت بها لیالی التشـریق الثلاث، ویرمی فی أیّامها الجمرات الثلاث. ویجوز- إن اتّقی الصـید والنساء فی إحرامه علی المشهور (۳) بین الأصـحاب- ترک مبیت الثالثهٔ، إلّاأن تغرب الشـمس وهو بمنی، فیتعیّن علیه مبیتها. ورمی الیوم الثالث تابع لمبیت لیلته.

ولکلّ من المبیت والرمی أحکام نوضحها:

أمّـا المبیت: فینبغی اسـتحضار نیّته فی کـلّ لیلهٔ عنـد الغروب علی الوجه الـذی مرّ فی بحث النیّـهٔ. والواجب منه هو الکون بهـا إلی أن ینتصف اللیـل، ولاـ بأس بالخروج منها بعـده. ولو بات بغیرها کان علیه عن کلّ لیلـهٔ شاهٔ. ویسـتثنی من ذلک ما إذا کان قـد زار البیت نهـاراً فیشـغله نسـکه عن الرجوع قبـل اللیل، بل الظاهر جواز الخروج للزیارهٔ، وقضاء النسک وإن دخل اللیل، لکنّه یقتصـر علی مقـدار الإتیـان بـالطواف والسـعی. ویبـادر إذا فرغ منهـا لیلًـا بـالعود إلی منی. والأفضل تحرّی بلوغها قبل الانتصاف، فإن لم یتّفق فقبل الفجر، ویتعیّن علیه الخروج من

۱- ۱ الکافی ۴: ۵۱۱، باب الغسل والزیارهٔ فیها، حدیث ۴، وأورد بعضه فی الوسائل ۱۴: ۲۴۹، باب ۴ من أبواب زیارهٔ البیت، حدیث ۱.

۲- ۲ کما مرّ سابقاً فی العدد ۱۵: ۳۹۵ من هذه المجلّهٔ.

۳- ۳ انظر التذکرهٔ ۸: ۳۵۶، وکشف الرموز ۱: ۳۸۵، والشرائع ۱: ۲۰۵، والدروس ۱: ۴۵۸، والمدارک ۸: ۲۲۹.

ص: ۲۰

مكّة حينئذٍ، بحيث يجوز البيوت وعقبة المَدنيّين قبل طلوع الفجر، وإن نام قبل أن يأتى بمنى إلى أن يصبح. ولو لم يفرغ من الطواف والسعى حتّى طلع الفجر، لم يكن عليه شيء.

وأمّا الرمى: فقد مضى طرف من أحكامه فى الكلام على رمى جمرة العقبة؛ لاشتراك الكلّ فى تلك الأحكام، سوى استدبار القبلة ومقابلة الجمرة، فإنّه مختصّ بجمرة العقبة، وسيعلم حكم غيرها فى بيان بقيّة الأحكام. وهى امور:

منها: مراعاة وقت الرمى، وفيه خلاف بين الأصحاب (۱)، والأقوى أنّه ما بين طلوع الشمس إلى غروبها، وإن كان التأخير به إلى ارتفاع النهار أفضل، وإلى الزوال أكمل، إلّافى اليوم الثالث، فيقدم على الزوال؛ لأنّ النفر فيه قبله كما سيأتى بيانه. ويجوز للخائف الرمى بالليل. ومن فاته الرمى يوماً لعارض، قضاه فى اليوم الذى بعده مقدّماً على رمى ذلك اليوم.

ويستحبّ التفريق بينهما، فيأتى بالقضاء بكرة، وبالآخر عند زوال الشمس، ولو جهل أن يرمى حتّى نفر إلى مكّة. فالمروى فى الصحيح: «أنّه يرجع فيرمى الجمار كما كانت تُرمى» (۲).

وفى حسنة معاوية بن عمّار، عن أبى عبداللّه عليه السلام، قال: قلت له: رجل نسى أن يرمى الجمار حتّى أتى مكّة، قال: «يرجع فيرميها، يفصل بين كلّ رميتين بساعة» (۳).

والمعروف بين الأصحاب تقييد الحكم فى الموضعين بعدم انقضاء أيّام

---

۱ - ۱ فذهب الشيخ فى النهاية والمبسوط والسيّد المرتضى فى جمل العلم والعمل وأبو الصلاح الحلبى وابن الجنيدوغيرهم إلى ما اختاره المصنّف، وذهب إلى خلافه الشيخ فى الخلاف وهو مختار ابن زهرة فى الغنية، كما عنهم فى المدارك ۸: ۲۳۰.

۲- ۲ الوسائل ۱۴: ۲۶۱، باب ۳ من أبواب العود إلى منى، حديث ۱.

۳- ۳ المصدر السابق حديث ۲.

ص: ۲۱

التشریق، وإلّا أخّر القضاء إلی القابل، فإن تعذّر علیه استناب. والخبران مطلقان کما رأیت، ومستند التقیید حدیث غیر نقی الطریق (۱). وحیث إنّ الاحتیاط فی مثله مطلوب، فینبغی إیثار ما یقتضیه.

ومنهـا: جواز الاسـتنابة فی الرمی لمن لاـ یسـتطیعه، کالمریض المغلوب، والکبیر والمبطون، بل فی صـحیح رفاعـة بن موسـی، عن أبی عبداللَّه علیه السلام، أنّه سأله عن رجل اغمی علیه، فقال: «یُرمی عنه الجمار» (۲). وهو یدلّ علی إجزاء رمی المتبرّع فی صورة الإغماء، وإن لم یستنبه من به العذر، إلّاأن یُحمل علی حصول الإفاقة، والخوف من عود الإغماء بالسعی إلی الرمی، فیجزیه الاستنابة، لکنّه بعید.

ومنهـا: وجوب الترتیب فی الرمی بین الجمرات الثلاـث، فیبـدأ بالأـولی، ثمّ الوسـطی، ثمّ جمرة العقبـة، فلو نکس أعـاد علی الوسـطی، وجمرة العقبة. ویکفی فی حصول الترتیب إذا اتفق نقصان بعض حصـیّات الجمرة نسـیاناً أو جهلًا رمیها بأربع. فیکمل الناقصة فقط، ولا یعید ما بعدها، ولو کان الرمی بما دون الأربع، أعاد الناقصة وما بعدها.

ومنها: استحباب استقبال القبلة فی رمی الجمرة الاولی والثانیة ورمیها عن یساریهما ویمین الرامی، والوقوف عندهما والدُّعاء.

روی الکلینی فی الصحیح، عن صفوان بن یحیی، عن یعقوب بن شعیب، قال: سألت أبا عبداللَّه علیه السلام عن الجمار، فقال: «قم عند الجمرتین، ولا تقم عند جمرة

۱- ۱ وهو ما رواه الشیخ بإسناده إلی عمر بن یزید عن أبی عبداللَّه علیه السلام قال: «من أغفل رمی الجمار أو بعضها حتی تمضی أیّام التشـریق فعلیه أن یرمیها من قابل، فإن لم یحج رمی عنه ولیّه، فإن لم یکن له ولی استعان برجل من المسلمین یرمی عنه، فإنّه لا یکون رمی الجمار إلّایوم التشریق. التهذیب ۵: ۲۶۴، باب الرجوع إلی منی ورمی الجمار، حدیث ۱۳. الوسائل، المصدر السابق، حدیث ۴.

۲- ۲ الوسائل ۱۴: ۷۶ باب ۱۷ من أبواب رمی جمرة العقبة، حدیث ۵.

ص: ۲۲

العقبة». قلت: هذا من السنّة؟ قال: «نعم». قلت: ما أقول إذا رميت؟ قال: «كبّر مع كلّ حصاة» (۱).

وفی حسنة معاوية بن عمّار عن أبی عبداللَّه عليه السلام، قال: «ارم فی كلّ يوم عند زوال الشمس، وقل كما قلت يوم النحر حين رميت جمرة العقبة. فابدأ بالجمرة الأولى، فارمها عن يسارها فی بطن المسيل، قم عن يسار الطريق فاستقبل القبلة، واحمد اللَّه واثن عليه، وصلِّ على النبیّ صلى الله عليه و آله، ثمّ تقدّم قليلًا فتدعو وتسأله أن يتقبّل منك، ثمّ تقدّم أيضاً ثمّ افعل ذلك عند الثانية، واصنع كما صنعت بالاولى، وتقف وتدعو اللَّه كما دعوت. ثمّ تمضی إلى الثالثة، وعليك السكينة والوقار، فارم، ولا تقف عندها» (۲).

واعلم أنّ فی كيفيّة الوقوف عند الجمرتين الأوليتين نوع اشتباه.

وتلخيص القول فی بيانها: أنّ الطريق الذی هو بطن المسيل آخذ نحو القبلة وهو وإن كان متّسعاً. والجمرتان وخصوصاً الاولى فی وسطه، إلّاأنّ النظر فيه إلى الجانب، الذی من جهة يسار المتوجّه إلى القبلة، وهما بالنسبة إليه على اليمين. ثمّ إنّ القدر الذی بين كلّ واحدة منهما وبين طرف الطريق من ناحية اليسار متّسع أيضاً.

واليمين واليسار أمران إضافيان، ومن شأن الامور الإضافية أن تختلف باختلاف ما تضاف إليه. فمجموع هذا القدر من الطريق، وإن كان يساراً بالإضافة إلى الجمرتين، لكنّه بالإضافة إلى المارّ فيه نحو القبلة يصير له يمين ويسار، فيمينه إلى جهة الجمرتين، ويساره ما يقابلها.

وإذا تبيّن هذا، فالمراد بالقيام عن يسار الطريق- فی الحديث الحسن (۳)-

---

۱- ۱ الكافی ۴: ۴۸۱، حديث ۲، الوسائل ۱۴: ۶۴ باب ۱۰ من أبواب رمی جمرة العقبة، حديث ۱.

۲- ۲ الكافی ۴: ۴۸۰، باب رمی الجمار فی أيّام التشريق، حديث ۱، الوسائل المصدر السابق ص ۶۵ حديث ۲.

۳- ۳ فی نسخة الأصل و ص: «ليس» بدل «الحسن».

ص: ٢٣

الوقوف فی جانبه الـذی عن یسار المارّ فیه نحو القبلـة من خلاف ناحیة الجمرة، فیستقبل القبلة حینئذٍ، ویحمد اللّه ویُثنی علیه ویصلّی علی النبی صلی الله علیه و آله، ثمّ یأخذ فی التقدّم نحو الجمرة قلیلًا، وهو یدعو کما وصف فی الخبر، إلی أن یصیر منها علی المسافة التی یستحبّ التباعد بها (١)، وقـد مضـی فی رمی جمرة العقبـة. فإذا بقی والحال هـذه علی استقبال القبلـة، کانت الجمرة عن یمینه، والذی إلی جهة منها هو یسارها، فیرمیها ویفعل مثل ذلک بالثانیة.

فصل: [فی بقیّة أفعال منی] (٢)

ویستحبّ للمقیم بمنی إیثار الصلاة فی مسجد الخیف، وأفضل ما کان مسجد رسول اللّه صلی الله علیه و آله.

روی معاویة بن عمّار فی الحسن عن أبی عبداللّه علیه السلام، قال: «صلّ فی مسجد الخیف، وهو مسجد منی، وکان مسجد رسول اللّه صلی الله علیه و آله علی عهـده عنـد المنارة، التی فی وسط المسجد وفوقها إلی القبلة نحواً من ثلاثین ذراعاً، وعن یمینها وعن یسارها وخلفها نحواً من ذلک، قال: فتحرَّ ذلک. فإن استطعت أن یکون مصلّاک فیه فافعل، فإنّه قد صلّی فیه ألف نبیّ. وإنّما سمّی الخیف؛ لأنّه مرتفع عن الوادی، وما ارتفع عن الوادی سمّی خَیفاً» (٣).

ویستحبّ أیضاً التکبیر بمنی. وأوجبه بعض الأصحاب (۴)، ویکون عقیب خمس عشرة صلاة، أوّلها ظهر یوم النحر، والأخیرة فجر یوم الثالث لمن أقام إلی النفر الثانی، وإلّا فعقیب عشر، والأکمل فی صفة التکبیر أن یقول: اللّه أکبر اللّه

١- ١ فی ن: «عنها».

٢- ٢ ما بین المعقوفین زیادة من ن.

٣- ٣ الوسائل ۵: ٢۶٨، باب ۵٠ من أبواب أحکام المساجد، حدیث ١، باختلاف یسیر.

۴- ۴ وهو السیّد المرتضی کما عنه فی المدارک ٨/ ٢۴٢.

ص: ٢۴

أکبر لا إله إلّااللَّه واللَّه أکبر، اللَّه أکبر وللَّه الحمـد، اللَّه أکبر علی ما هـدانا، اللَّه أکبر علی ما رزقنا من بهیمهٔ الأنعام، والحمد للَّهعلی ما أبلانا.

واختلفت الروایات فی أفضـلیهٔ المقام بمِنی علی زیارهٔ البیت بعد زیارهٔ الحجّ فی أیّام التشـریق، والمتضمّن منها الإذن فی الزیارهٔ، ونفی البأس عنها إذا طاف، ولم یثبت أکثر عدداً وأقوی أسناداً.

وإذا أراد النفر، فـإن کان فی الأوّل، فلا ینفر إلّابعـد الزوال، وإن کان فی الثانی، نفر متی شاء بعـد رمی الجمار. وظنّ بعض الأصـحاب (١) أفضـلیهٔ تأخیره إلی الزوال رعایهٔ لحال الرمی، وتوهّماً لاطراد استحباب إیقاعه عند الزوال. والأخبار الدالّهٔ علی أفضلیهٔ المبادرهٔ قبل الزوال کـثیرهٔ، مع قوّهٔ الطرق ووضـوح الدلالـهٔ، فـالعجب من هـذا التـوهّم. وأوضـحها دلالـهٔ مـا رواه الکلینی، عن أیّوب بن نوح، فی الصـحیح، قال: کتبتُ إلیه أنّ أصـحابنا قد اختلفوا علینا، فقال بعضـهم: إنّ النفر یوم الأخیر بعد الزوال أفضل. وقال بعضهم: قبل الزوال، فکتب: «أَما علمت أنّ رسول اللَّه صلی الله علیه و آله صلّی الظهر والعصر بمکّهٔ، ولا یکون ذلک إلّاوقد نفر قبل الزوال»؟ (٢).

ویسـتحبّ لمن نفر فی الأخیر التحصـیب تأسّـیاً برسول اللَّه صـلی الله علیه و آله، فقد اسـتفاض نقل ذلک من فعله، حتّی قال العلّامهٔ فی المنتهی (٣): إنّه لا خلاف فیه.

وروی من عدّهٔ طرق معتبرهٔ، عن أبی عبداللَّه علیه السـلام أنّه قال: «کان أبی علیه السـلام ینزل الحصبهٔ قلیلًا، ثمّ یرتحل فیدخل مکّهٔ من غیر أن ینام» (۴).

١- ١ وهو الشهید الثانی فی الروضهٔ، انظر الزبدهٔ الفقهیهٔ ٣: ۵٢۴.

٢- ٢ الکافی ۴: ۵٢١، باب النفر من منی الأوّل والآخر، حدیث ٨. الوسائل ١۴: ٢٨٢، باب ١٢ من أبواب العود إلی منی، حدیث ٢.

٣- ٣ منتهی المطلب ٢: ٧٧٧.

۴- ۴ انظر الوسائل ١۴: ٢٨۴- ٢٨۵، باب ١۵ من أبواب العود إلی منی، حدیث ١ و ٣.

ص: ۲۵

وفی‌بعض الروایات: «وکان ینزل الأبطح، ثمّ یدخل البیوت». وفیه دلالة علی أنّ المحصب بالأبطح.

وذکر جماعة منهم الشهید الأوّل (۱) رحمه اللّه: أنّ مسجد الحصبة بالأبطح، نزل به رسول اللّه صلی الله علیه و آله، فیستحبّ النزول به، والاستراحة فیه قلیلًا، والاستلقاء علی القفا.

قال الشهید: وروی أنّ النبیّ صلی الله علیه و آله صلّی فیه الظهرین والعشاءین، وهجع هجعة ثمّ دخل مکّة. وحکی عن بعض الأصحاب (۲) أنّه قال: لا أثر للمسجد الذی هناک، وأنّ السنّة تنادی بالنزول بالمحصب من الأبطح، وهو ما بین العقبة وبین مکّة.

وقال العلّامة فی المنتهی (۳): إنّه لیس للمسجد الیوم أثر، وإنّما استحبّ النزول بالمحصّب، والاستراحة فیه قلیلًا اقتداءً برسول اللّه صلی الله علیه و آله. وحیث إنّ الحکم فی أخبار أهل البیت علیهم السلام جاء بعنوان النزول بالأبطح، فعلیه ینبغی أن یکون العمل، ویکتفی مؤنة البحث عمّا زاد ذلک.

فصل: [فی العَود إلی مکّة لطواف الوداع ودخول البیت] (۴)

ویستحبّ العَود إلی مکّة؛ لطواف الوداع ودخول البیت، ولکلّ منهما وظائف نذکرها مفصّلة إن شاء اللّه. وإن کان له بمکّة مقام فلیکثر من الصلاة والدُّعاء فی المسجد الحرام.

فقد روی الکلینی فی الصحیح، عن علی بن الحکم، عن الکاهلی، قال: کنّا

۱- ۱ انظر الدروس ۱: ۴۶۴ والمحقّق الثانی فی جامع المقاصد ۳: ۲۷۱، والشهید الثانی فی المسالک ۲: ۳۷۶.

۲- ۲ وهو ابن إدریس فی السرائر ۱: ۶۱۳.

۳- ۳ المنتهی ۱: ۱۱۱.

۴- ۴ ما بین المعقوفین زیادة من ن.

ص: ۲۶

عنـد أبی عبداللّه علیه السـلام، فقال: «أکثروا من الصـلاهٔ والدُّعاء فی هذا المسـجد، أما إنّ لکلّ عبد رزقاً یُحاز إلیه حوزاً» (۱). وأفضل بقاعه الحطیم، وهو ما بین الباب إلی الحجر الأسود، والحِجْر وعند المقام، ولیس الحِجْر من البیت.

بل فی عدّهٔ أخبار منها صحیح معاویهٔ بن عمّار، عن أبی عبداللّه علیه السلام أنّه:

«لا شیء فیه من البیت، ولا قلامهٔ ظفر» (۲).

وزاد فی حدیث مؤیّد (۳): «إنّ إسماعیل دفن فیه امّه، فکره أن توطأ، فحجر علیه حجراً، وفیه قبور أنبیاء» (۴).

ولیستکثر أیضاً من الطواف، بل هو أفضل للمجاور من الصلاهٔ، ما لم یأت علیه سنهٔ.

ویستحبّ له أن یحصی أسبوعه فی کلّ یوم ولیلهٔ.

روی الصـدوق، عن أبان بن عثمان فی الصـحیح، أنّه سأل أبا عبداللّه علیه السـلام، أکان لرسول اللّه صـلی الله علیه و آله طواف یعرف به؟ فقال: «کان رسول اللّه صلی الله علیه و آله یطوف باللیل والنهار عشرهٔ أسابیع، ثلاثهٔ أوّل اللیل، وثلاثهٔ آخر اللیل، واثنین إذا أصبح، واثنین بعد الظهر. وکان فیما بین ذلک راحته» (۵).

وفی صـحیح معاویـهٔ بن عمّار عن أبی عبـداللّه علیه السـلام قال: «یسـتحبّ أن تطوف ثلاثمائهٔ وستّین أسـبوعاً عدد أیّام السـنهٔ، فإن لم تستطع، فثلاثمائهٔ وستّین شوطاً، فإن لم تستطع، فما قدرت علیه من الطواف» (۶).

وعلی ظاهر قوله فی الحدیث ثلاثمائهٔ وستّین شوطاً إشکال، باعتبار ردّ العدد

۱- ۱ الکافی ۴: ۵۲۶ باب فضل الصلاهٔ فی المسجد الحرام، حدیث ۴.

۲- ۲ الوسائل ۱۳: ۳۵۳، باب ۳۰ من أبواب الطواف، حدیث ۱.

۳- ۳ فی م و ن: «معاویهٔ» بدل «مؤید».

۴- ۴ المصدر السابق.

۵- ۵ الفقیه ۲: ۴۱۱، باب نوادر الطواف حدیث ۷، الوسائل ۱۳: ۳۰۷، باب ۶ من أبواب الطواف، حدیث ۱.

۶- ۶ الوسائل ۱۳: ۳۰۸، باب ۷ من أبواب الطواف، حدیث ۱.

ص: ۲۷

إلى أسابيع، فإنّه يحصل منه أحد وخمسون أسبوعاً وثلاثة أشواط. والتعبّد بالناقص عن الاسبوع أو الزائد غير معهود.

وذكر جماعة من الأصحاب (۱): أنّ الثلاثة تلحق الاسبوع الأخير، فتصير عشرة، وهو ذهاب منهم إلى إفادة الحديث تسويغ هذه الزيادة، فتكون مستثناة من عموم ما دلّ على منع التقيّد (۲) بالزائد عن الاسبوع، وليس بشيء.

والتحقيق عندی: أنّ فی الکلام إجمالًا موکول البيان إلى الاعتبار الصحيح، وأنّ الغرض من ذكر هذا العدد إفادة قيام الشوط مقام الاسبوع عند تعذّره، لا تعيّن صورة العددية. فإذا روعی مع ذلک- ما هو المعهود المتقرّر من عدم التعبّد بما دون الأسبوع وما فوقه- علم أنّ تحصيل هذا العدد، إنّما يتمّ بضميمة ما يكمل به البقيّة أسبوعاً، وأنّ تلک الضميمة، وإن لم تلحظ لذاتها، فهی مقصودة للتوصّل بها إلى تصحيح العمل. ولهذا الاعتبار شاهد ونظير قريب.

أمّا الشاهد: فحديث متضمّن لجعل قدر (۳) هذا العدد بالأسابيع، اثنين وخمسين أسبوعاً، لكنّه غير نقی الطريق (۴).

وأمّا النظير: فاشتراط جواز دخول مكّة بالإحرام، مع أنّه لا ينعقد إلّابأحد النسكين: الحجّ أو العمرة، ولم يجعل أحدهما شرطاً، بل اكتفى فی اعتبار القصد (۵) إليه بمجرّد ظهور توقّف صحّة الإحرام عليه. فالشرط فی الحقيقة هو الإحرام،

۱- ۱ منهم الأردبيلی فی مجمع الفائدة والبرهان ۷: ۱۰۶، والسيّد العاملی فی المدارک ۸: ۱۶۷.

۲- ۲ فی ن و ص: «التعبّد».

۳- ۳ فی ن: «فذلكة» بدل «قدر».

۴- ۴ الوسائل ۱۳: ۳۰۹، باب ۷ من أبواب الطواف، ذيل حديث ۲.

۵- ۵ فی م: «قصد التعبّد».

ص: ۲۸

وقصد أحد النسکين وسيلة إليه ملحوظ بالعرض؛ لغرض التوصّل به إلى تصحيح الشرط الذى هو المقصود بالذات.

[فى أنّ الطواف عن غير المقيم بمکّة من الاخوان مستحبّ] (۱)

ويستحبّ الطواف عن غير المقيم بمکّة من الاخوان، وعمّن به علّة من المقيمين.

وفى صحيح معاوية بن عمّار، عن أبى عبداللَّه عليه السلام، قال: «إذا أردت أن تطوف عن أحد من إخوانک، فائت الحجر الأسود، فقل: بسم اللَّه، اللّهمَّ تقبّل من فلان» (۲).

وروى الکلينى فى الصحيح المشهور، عن على بن مهزيار، عن موسى بن القاسم، قال: قلت لأبى جعفر الثانى عليه السلام: قد أردت أن أطوف عنک وعن أبيک، فقيل لى: إنّ الأوصياء لا يُطاف عنهم، فقال: «بل طف ما أمکنک، فإنّ ذلک جائز». ثمّ قلت له بعدُ بثلاث سنين: إنّى کنت استأذنتک فى الطواف عنک وعن أبيک، فأذنت لى فى ذلک، فطفت عنکما ما شاء اللَّه، ثمّ وقع فى قلبى شىء فعملت به. قال: وما هو؟ قلت: طفت يوماً عن رسول اللَّه صلى الله عليه و آله. فقال ثلاث مرّات: صلّى اللَّه على رسول اللَّه، ثمّ اليوم الثانى عن أمير المؤمنين عليه السلام، ثمّ طفت الثالث عن الحسن عليه السلام، والرابع عن الحسين عليه السلام، والخامس عن علىّ بن الحسين عليه السلام، والسادس عن أبى جعفر محمّد بن علىّ عليه السلام، واليوم السابع عن جعفر بن محمّد عليه السلام، واليوم الثامن عن أبيک موسى عليه السلام، واليوم التاسع عن أبيک على عليه السلام، واليوم العاشر عنک يا سيّدى، وهؤلاء الذين أدين اللَّه بولايتهم. فقال:

«إذاً واللَّه تدين اللَّه بالدين الذى لا يقبل من العباد غيره» قلت: وربما طفت عن

۱- ۱ ما بين المعقوفين زيادة من ن.

۲- ۲ الوسائل ۱۳: ۳۹۸، باب ۵۱ من أبواب الطواف، حديث ۴.

ص: ۲۹

امّک فاطمۀ علیها السلام، وربّما لم أطف. فقال: «استکثر من هذا، فإنّه أفضل ما أنت عامله إن شاء اللّه» (۱).

فصل: [فی آداب دخول البیت زیدت مهابتها] (۲)

فأمّا آداب دخول البیت ووظائفه:

فروی الشیخ، عن هشام بن الحکم، فی الصحیح، عن أبی عبداللّه علیه السلام، قال:

«ما دخل رسول اللّه صلی الله علیه و آله الکعبۀ إلّامرّة، وبسط ثوبه تحت قدمیه وخلع نعلیه» (۳).

وفی صحیح معاویۀ بن عمّار، عنه علیه السلام: «إنّ النبیّ صلی الله علیه و آله لم یدخل الکعبۀ فی حجّ ولا عمرة، ولکنّه دخلها فی الفتح فتح مکّۀ، وصلّی رکعتین بین العمودین، ومعه اسامۀ بن زید» (۴).

وروی حمّاد بن عثمان فی الصحیح قال: سألت أبا عبداللّه علیه السلام، عن دخول البیت، فقال: «أمّا الصرورة فیدخله، وأمّا من قد حجّ فلا» (۵).

وفی صحیح عبداللّه بن سنان، عنه علیه السلام أنّه سُئل عن دخول النساء (۶) الکعبۀ، فقال: «لیس علیهنّ، وإن فعلن فهو أفضل» (۷).

وروی معاویۀ بن عمّار فی الصحیح، عن أبی عبداللّه علیه السلام، قال: «إذا أردت

۱- ۱ الکافی ۴: ۳۱۴، باب الطواف والحجّ عن الأئمّۀ علیهم السلام، حدیث ۲، الوسائل ۱۱: ۲۰۰، باب ۲۶ من أبواب النیابۀ فی الحجّ، حدیث ۱.

۲- ۲ ما بین المعقوفین زیادة من ن کذا وردت.

۳- ۳ التهذیب ۵: ۴۹۱ باب الزیادات فی فقه الحج، حدیث ۴۰۶. الوسائل ۱۳: ۲۸۴، باب ۴۲ من أبواب مقدّمات الطواف، حدیث ۱.

۴- ۴ التهذیب ۵: ۲۷۹ باب دخول الکعبۀ، حدیث ۱۱. الوسائل ۱۳: ۲۸۵، باب ۴۲ من أبواب مقدّمات الطواف، حدیث ۳.

۵- ۵ التهذیب ۵: ۲۷۷، باب دخول الکعبۀ، حدیث ۶. الوسائل، المصدر السابق حدیث ۲.

۶- ۶ فی نسخۀ الأصل و ص: «فی الحج» ولم ترد فی باقی النسخ والمصدر.

۷- ۷ التهذیب ۵: ۴۴۸، باب الزیادات فی فقه الحج، حدیث ۲۰۷. الوسائل ۱۳: ۲۸۳، باب ۴۱ من أبواب مقدّمات الطواف، حدیث ۱.

ص: ۳۰

دخول الکعبة، فاغتسل قبل أن تدخلها، ولا تدخلها بحذاء، وتقول إذا دخلت:

«اللّهمَّ إنّک قلت: ومن دخله کان آمناً (۱) فآمنّی من عذابک عذاب النار. ثمّ تصلّی بین الاسطوانتین علی الرخامة الحمراء، تقرأ فی الاولی حم السجدة، وفی الثانیة عدد آیاتها من القرآن. وصلِّ فی زوایاه، وتقول: اللّهمَّ من تهیّأ وتعبّأ وأعدَّ واستعدّ لوفادة إلی مخلوق رجاء رفده وجوائزه ونوافله وفواضله، فإلیک کانت یاسیّدی تهیئتی و تعبئتی و استعدادی رجاء رفدک وجائزتک ونوافلک، فلا تخیّب الیوم رجائی. یامن لا یخیّب سائله ولا ینقص نائله، فإنّی لم آتک الیوم بعمل صالح قدّمته، ولا شفاعة مخلوقٍ رجوته، ولکنّی أتیتک مقرّاً بالذنوب والإساءة علی نفسی، فإنّه لا حجّة لی ولا عذر، فأسألک یا من هو کذلک، أن تصلِّ علی محمّد وآل محمّد، وأن تعطینی مسألتی وتقیلنی عثرتی وتقلبنی برغبتی، ولا ـ تردّنی محروماً ولا ـ مجبوهاً ولا ـ خائباً، یا عظیم یا عظیم یا عظیم، أرجوک للعظیم، أسألک یا عظیم أن تغفر لی الذنب العظیم، لا إله إلّاأنت؛ ولاتدخلنّ بحذاء ولا تبزق فیها ولا تمتخط. ولم یدخلها رسول اللَّه صلی الله علیه و آله إلّایوم فتح مکّة» (۲).

وروی الکلینی فی الصحیح عن سعید الأعرج، عن أبی عبداللَّه علیه السلام، قال:

«لابدّ للصرورة أن یدخل البیت قبل أن یرجع، فإذا دخلته فادخله بسکینة ووقار، ثمّ ائت کلّ زاویة من زوایاه، ثمّ قل: اللّهمَّ إنّک قلت: ومن دخله کان آمناً فآمنّی عذاب یوم القیامة. وصلِّ بین العمودین اللذین یلیان الباب علی الرخامة الحمراء. وإن کثر الناس فاستقبل کلّ زاویة فی مقامک حیث صلّیت، وادعُ اللَّه واسأله» (۳).

۱- ۱ آل عمران: ۹۷.

۲- ۲ التهذیب ۵: ۲۷۶، باب دخول الکعبة، حدیث ۳. الوسائل ۱۳: ۲۷۵، باب ۳۶ من أبواب مقدّمات الطواف، حدیث ۱.

۳- ۳ الکافی ۴: ۵۲۹، باب دخول الکعبة، حدیث ۶.

ص: ۳۱

[فی وداع البیت] (۱)

وأمّا وظائف الوداع:

فروی الشیخ، عن معاویة بن عمّار فی الصحیح، عن أبی عبداللَّه علیه السلام، قال:

«إذا أردت أن تخرج من مکّة فتأتی أهلک، فودّع البیت وطف أسبوعاً، وإن استطعت أن تستلم الحجر الأسود والرکن الیمانی فی کلّ شوط فافعل، وإلّا فافتح به واختم به، وإن لم تستطع ذلک فموسّع علیک، ثمّ تأتی المستجار، فتصنع عنده مثل ما صنعت یوم قدمت مکّة، ثمّ تخیّر لنفسک من الدُّعاء، ثمّ استلم الحجر الأسود، ثمّ الصق بطنک بالبیت، واحمد اللَّه واثنِ علیه، وصلِّ علی محمّد وآله، ثمّ قل:

اللّهمَّ صلِّ علی محمّد عبدک ورسولک وأمینک وحبیبک ونجیبک وخیرتک من خلقک، اللّهمَّ کما بلّغ رسالتک، وجاهد فی سبیلک، وصدع بأمرک، واوذی فیک وفی جنبک حتّی أتاه الیقین، اللّهمَّ اقلبنی مفلحاً منجحاً مستجاباً لی بأفضل ما یرجع به أحد من وفدک من المغفرة والبرکة والرضوان والعافیة ممّا یسعنی أن أطلب، فأسألک أن تعطینی مثل الذی أعطیته أفضل من عندک وتزیدنی علیه، اللّهمَّ إن أمتّنی فاغفر لی، وإن أحییتنی، فارزقنیه من قابل، اللّهمَّ لا تجعله آخر العهد من بیتک، اللّهمّ إنّی عبدک وابن عبدک وابن أمتک، حمّلتنی علی دابتک، وسیّرتنی فی بلادک حتّی أدخلتنی حرمک وأمنک، وقد کان فی حسن ظنّی بک أن تغفر لی ذنوبی، فإن کنت قد غفرت لی ذنوبی، فازدد عنّی رضی، وقرّبنی إلیک زلفی، ولا تباعدنی، وإن کنت لم تغفر لی فمن الآن فاغفر لی قبل أن تنأی عن بیتک داری، وهذا أوان انصرافی إن کنت أذنت لی، فغیر راغب عنک ولا عن بیتک، ولا مستبدل بک ولا به، اللّهمَّ احفظنی من بین یدی ومن خلفی، وعن یمینی وعن شمالی حتّی تبلّغنی أهلی، واکفنی

۱- ۱ ما بین المعقوفین زیادة من ن.

ص: ۳۲

مؤنة عبادک وعیالی، فإنّک ولیّ ذلک من خلقک ومنّی.

ثمّ ائت زمزم فاشرب منها، ثمّ اخرج فقل: آئبون تائبون عابدون، لربّنا حامدون، إلی ربّنا راغبون، إلی ربّنا راجعون. قال: وإنّ أبا عبداللّه علیه السلام لمّا ودّعها، وأراد أن یخرج من المسجد خرّ ساجداً عند باب المسجد طویلًا، ثمّ قام فخرج» (۱).

وروی عن إبراهیم بن أبی محمود فی الصحیح، قال: رأیت أبا الحسن علیه السلام ودّع البیت، فلمّا أراد أن یخرج من باب المسجد خرّ ساجداً، ثمّ قام فاستقبل الکعبة، فقال: «اللّهمّ، إنّی أتقلّب علی لا إله إلّااللّه» (۲).

وروی الکلینی فی الصحیح المشهوری، عن علی بن مهزیار، قال: رأیت أبا جعفر الثانی علیه السلام فی سنة خمس وعشرین ومائتین، ودّع البیت بعد ارتفاع الشمس، وطاف بالبیت یستلم الرکن الیمانی فی کلّ شوط، فلمّا کان فی الشوط السابع، استلمه واستلم الحجر ومسح بیده، ثمّ مسح وجهه بیده، ثمّ أتی المقام فصلّی خلفه رکعتین، ثمّ خرج إلی دبر الکعبة إلی الملتزم فالتزم البیت، وکشف الثوب عن بطنه، ثمّ وقف علیه طویلًا یدعو، ثمّ خرج من باب الحنّاطین وتوجّه.

قال: ورأیته فی سنة سبع عشرة ومائتین، ودّع البیت لیلًا، یستلم الرکن الیمانی والحجر الأسود فی کلّ شوط، فلمّا کان فی الشوط السابع، التزم البیت فی دبر الکعبة قریباً من الرکن الیمانی، وفوق الحجر المستطیل، وکشف الثوب عن بطنه، ثمّ أتی الحجر فقبّله ومسحه، وخرج إلی مقام إبراهیم علیه السلام، فصلّی خلفه، ثمّ مضی، ولم یعد إلی البیت، وکان وقوفه علی الملتزم بقدر ما طاف بعض أصحابنا سبعة

۱- ۱ التهذیب ۵: ۲۸۰، باب الوداع، حدیث ۱.

۲- ۲ التهذیب ۵: ۲۸۱، باب الوداع، حدیث ۲.

ص: ۳۳

أشواط، وبعضهم ثمانیة» (۱).

وروی فی الحسن عن جماعة منهم الحلبی ومعاویة بن عمّار، عن أبی‌عبداللَّه علیه السلام أنّه قال: ینبغی للحاج إذا قضی نسکه وأراد أن یخرج، أن یبتاع بدرهم تمراً یتصدّق به، فیکون کفّارة لما لعلّه دخل علیه فی حجّه من حکٍّ أو قملة سقطت أو نحو ذلک» (۲).

وفی الحسن أیضاً، عن الحسین الأحمسی، عن أبی عبداللَّه علیه السلام قال: «من خرج من مکّة لا یرید العود إلیها، فقد اقترب أجله ودنی عذابه» (۳).

ویستحبّ النزول بالمعرس للمنصرف من مکّة علی طریق المدینة.

روی معاویة بن عمّار فی الصحیح، قال: قال أبو عبداللَّه علیه السلام: «إذا انصرفت من مکّة علی المدینة، وانتهیت إلی ذی الحلیفة، وأنت راجع إلی المدینة من مکّة، فائت معرس النبیّ صلی الله علیه و آله، فإن کنت فی وقت صلاة مکتوبة أو نافلة، فصلٍّ فیه، وإن کان غیر وقت صلاة مکتوبة، فانزل فیه قلیلًا، فإن النبیّ صلی الله علیه و آله کان یعرس فیه ویصلّی (۴).

وروی الصدوق فی الصحیح، عن محمّد بن القاسم بن الفضیل، قال: قلت لأبی الحسن علیه السلام: جُعلت فداک إنّ جمّالنا مرّ بنا ولم ینزل المعرّس؟ فقال: «لابدّ أن ترجعوا إلیه، فرجعت إلیه» (۵).

وعلی هذا القدر نقطع الکلام، حامدین للَّه‌تعالی علی توفیقه للإتمام،

۱- ۱ الکافی ۴: ۵۳۲ باب وداع البیت حدیث ۳. الوسائل ۱۴: ۲۸۹، باب ۱۸ من أبواب العود إلی منی، حدیث ۳.

۲- ۲ الکافی ۴: ۵۳۳، باب ما یستحبّ من الصدقة عند الخروج من مکّة حدیث ۱. الوسائل ۱۴: ۲۹۲، باب ۲۰ من أبواب العود إلی منی، حدیث ۲.

۳- ۳ الکافی ۴: ۲۷۰، باب من یخرج من مکّة لا یرید العود إلیها، حدیث ۱.

۴- ۴ الوسائل ۱۴: ۳۷۰، باب ۱۹ من أبواب المزار وما یناسبه، حدیث ۱.

۵- ۵ الوسائل ۱۴: ۳۷۲، باب ۳۰ من أبواب المزار وما یناسبه حدیث ۲.

ص: ۳۴

ومتوسِّلین إلیه برسوله المصطفی وآله الکرام علیه وعلیهم الصلاة والسلام، أن یجعله سبباً لمثوبته ووسیلةً إلی عفوه ورحمته، إنّه أکرم الأکرمین (۱). (۲). (۳)(۴) هذا آخر ما أملاه قدّس سرَّه، وحشره مع أئمّته محمّد وآله. فی شهر ربیع الثانی من شهور سنة ۱۰۱۴، فی حوالی نخجوان (۵).

تمّ تحقیقه بالاعتماد علی أربع نسخ أهمّها النسخة الرضویّة.

رمی الجمرات فی بحث جدید

۱- ۱ جاء فی نهایة نسخة ص: وحرّره الأحقر العاصی أقل الخلائق حسین علی فی ۱۴ شعبان المعظّم ۱۳۵۹.

۲- ۲ جاء فی آخر نسخة م: تمّ فی سنة ۱۰۲۷، وفی هامشها: بلغ قبالًا وللَّه الحمد ربّ العالمین، والصلاة علی نبیّه وآله المعصومین.

۳- ۳ جاء فی نهایة نسخة ن: فرغت من تسویده بعون اللَّه وتأییده، فی أواسط شهر صفر ختم بالخیر والظفر، لسنة الثامن والأربعین بعد الألف من هجرة سیّد المرسلین علیه وآله المعصومین ألف ألف صلاة من اللَّه والملائکة والناس أجمعین، وأنا العبد المفتقر إلی اللَّه الغنی الحافظ ابن محمّد صابر الطبسی الفهنانجی محمود الواعظ عفا اللَّه عنهما وغفر ذنوبهما وستر عیوبهما بحقّ محمّد وآله.

وورد فی هامش النسخة من الکاتب: رحم اللَّه امرأً نظر إلی هذا المنسک وعمل بما فیه إذا رزقه اللَّه حجّ بیته الحرام، وزیارة نبیّه سیّد الأنام وآله البررة الکرام، أن یدعو للکاتب دعاء الخیر وذکره فی الأماکن الشریفة.

نقل هذا المنسک من نسخة لا تخلو من صحّة أی منسک الشیخ حسن بن الشیخ محمّد بن الشیخ زین الدین العاملی رضی اللَّه عنهما.

۴- ۳ جاء فی نهایة نسخة ن: فرغت من تسویده بعون اللَّه وتأییده، فی أواسط شهر صفر ختم بالخیر والظفر، لسنة الثامن والأربعین بعد الألف من هجرة سیّد المرسلین علیه وآله المعصومین ألف ألف صلاة من اللَّه والملائکة والناس أجمعین، وأنا العبد المفتقر إلی اللَّه الغنی الحافظ ابن محمّد صابر الطبسی الفهنانجی محمود الواعظ عفا اللَّه عنهما وغفر ذنوبهما وستر عیوبهما بحقّ محمّد وآله.

وورد فی هامش النسخة من الکاتب: رحم اللَّه امرأً نظر إلی هذا المنسک وعمل بما فیه إذا رزقه اللَّه حجّ بیته الحرام، وزیارة نبیّه سیّد الأنام وآله البررة الکرام، أن یدعو للکاتب دعاء الخیر وذکره فی الأماکن الشریفة.

نقل هذا المنسک من نسخة لا تخلو من صحّة أی منسک الشیخ حسن بن الشیخ محمّد بن الشیخ زین الدین العاملی رضی اللَّه عنهما.

۵- ۴ جاء فی هامش الأصل: «بلغ قبالًا». وهذا کما أشرنا فی المقدّمة ممّا یدلّل علی الاهتمام والعنایة بها.

ص: ۳۵

رمی الجمرات فی بحث جدید

آیهٔ اللَّه مکارم الشیرازی

إنّ المتاعب العظیمـهٔ والمخاطر الجلیلـهٔ عنـد رمی الجمرات أدّت فی أکثر الأوقات إلی وقوع ضـحایا بین الحجّاج الکرام، ولهـذا الأمر أسـبابه الکثیرهٔ، التی منها الفتاوی التی تلزم الحاجّ بأنّ یتیقّن إصابهٔ الاسـطوانهٔ نفسـها، وقد فتحت مجلّتنا باباً لمعرفهٔ وجهات نظر فقهائنا العظام حول هذه المسألهٔ.

إدارهٔ المجلّهٔ

*** من مشاکل الحجّاج المهمّـهٔ مسألـهٔ رمی الجمرات، خاصّـهٔ یوم عیـد الأضـحی، عنـدما تتوجّه جموع الحجّاج الغفیرهٔ وتندفع بقوّهٔ وبزحـام شدیـد، فسبّب هـذا- خاصّـهٔ فی السـنوات الأـخیرهٔ- خسـائر کبیرهٔ فی الأـرواح، فجرح وقُتـل حول الجمرات کثیرون، وطالما أُصیبت الرؤوس والوجوه والعیون!

إنّ جُـلّ هـذه الخسـائر کـان منشؤه تصوّر عامّـهٔ النـاس- اتّباعاً للفتاوی- أنّ الواجب فی رمی الجمرات هو أن یصـیب الحصـی العمود الخاصّ، فی حین لا یتوفّر

ص: ۳۶

دلیل واضـح علی ذلک، بل إنّ لـدینا أدلّـهٔ مخالفهٔ تشیر إلی الاکتفاء بأن یُرمی الحصـی علی الجمرهٔ، وأن یقع فی الدائرهٔ التی تتجمّع فیها الحصیات. والواقع أنّ «الجمرهٔ» هی «مجتمع الحصی»، ولیست هی الأعمدهٔ!

وقد اعدّت هذه الرسالهٔ لتبیّن الأدلّهٔ العلمیهٔ لهذه المسألهٔ، ولتکون مورد اطّلاع من قبل فقهاء المسلمین، ولیعلم الجمیع أنّ هذه الأعمدهٔ لم یکن لهـا وجود فی عصـر رسول اللّه صـلی الله علیه و آله، ولا ـ فی عصور الأئمّـهٔ علیهم السـلام، بـل إنّهـا معالم وُضِـعت بعدئـذ فی مواضع الجمرات، وقـد تُنصب فوقهـا مصابیـح من أجـل الـذین یضـطرّون إلی الرمی لیلًا. ونرجو من القرّاء الأعزّاء کافّهٔ ألّا یتعجّلوا فی الحکم علی هذه الرسالهٔ قبل الانتهاء من مطالعتها کلّها.

ما هی الجَمرهٔ؟

إنّ أصل وجوب رمی الجمرات- بوصـفه من مناسک الحجّ- من مسـلّمات أحکام الحجّ وضـروریّاته، وهو ممّا اتّفقت علیه آراء جمیع علماء الإسلام، ولکنّ المسألهٔ المهمّهٔ فی باب رمی الجمرات أن نتعرّف علی معنی الجمرهٔ، التی یجب أن نرمیها بالحصی، فهل الجمرهٔ هی الأعمـدهٔ، الـتی نقـذفها الیوم بالحصـی، أو هی قطعـهٔ الأـرض المحیطـهٔ بالأعمـدهٔ، أو هی کلاهمـا، وبالتـالی یکفی رمی أحـدهما بالحصی؟

إنّ الکثیر من الفقهاء سـکتوا عن بیان هذا المطلب، بَیْدَ أنّ فریقاً منهم عبّروا بتعابیر تشیر بوضوح إلی أنّ «الجمرهٔ» هی الأرض المحیطهٔ بالأعمدهٔ، أی قطعهٔ الأرض، التی یتجمّع فیها الحصی عند رمیه.

وفی کتب اللغویّین وأحادیث المعصومین علیهم السلام أیضاً إشارات حاکیهٔ لهذا المعنی، بل إنّ القرائن تدلّ علی أنّ موضع الجمرات لم یکن فیه عمود إبّان عصر رسول اللّه صلی الله علیه و آله وفی أیّام الأئمّهٔ المعصومین علیهم السلام، وکان الحجیج یرمون حصیاتهم علی قطعهٔ الأرض، حیث یتجمّع الحصی، ومن هنا قیل لها جمرهٔ، أی «مُجتمع الحصی».

ص: ۳۷

وللوصول إلی هـذه الحقیقـة نمضـی أوّلًا إلی عبارات فقهاء أهل السـنّة والشـیعة، ثمّ إلی کلام اللغویّین، لنبحث بعدئذٍ فی روایات هذا الباب.

عبارات فریق من فقهاء أهل السنّة فی معنی الجمرة

أشـرنا من قبـل إلی أنّ کثیراً من الفقهـاء، قـد التزموا الصـمت إزاء معنی الجمرة؛ لکنّ فریقـاً منهم لهم تعابیر تـدلّ علی أنّ الجمرة هی الأرض المحیطة بالأعمدة، ونورد هنا أقوالًا من أربعة عشـر کتاباً (سبعة کتب لفقهاء أهل السـنّة، وسـبعة کتب لفقهاء الشیعة) تشیر إلی أنّ الجمرة فی تلک العصور هی قطعة الأرض التی تُرمی بالحصـی، وتعابیر بعض فقهاء أهل السـنّة شاهدة علی أنّه ما کان فی عصرهم وجود لعمود وأنّ الجمرة هی قطعة الأرض التی تقذف بالحصی.

۱- یقول الشافعی أحد أئمّة أهل السنّة الأربعة:

«فإنْ رمی بحصاة فأصابت إنساناً أو محملًا، ثمّ استنت حتّی أصابت موضع الحصی من الجمرة أجزأت عنه» (۱).

وهنا نری بجلاء أنّه یتحدّث عن مسألة تدحرج الحصاة علی الأرض وإصابتها موضع الحصـی، ویری ذلک مُجزیاً. وفی هذا دلالة علی عدم وجود عمود.

۲- وفی هذا السیاق یقول أحد أئمّة أهل السنّة المعروفین:

«وإن وقعت فی موضع حصی الجمرة، وإن لم تبلغ الرأس أجزأ» (۲).

ومن البیّن أنّ المراد ب «الرأس»: رأس الحصی، أی أعلاه.

۳- یقول محیی الدِّین النّوَوی من فقهاء العامّة فی کتاب «روضة الطالبین»:

«ولا یُشترط کونُ الرامی خارج الجمرة، فلو وقف فی الطرف ورمی إلی الطرف الآخر جاز» (۳).

۱- ۱ کتاب الأمّ ۲: ۲۱۳، نشر مکتبة الکلیّات الأزهریة، الطبعة الأولی ۱۳۸۱ ه.

۲- ۲ المدوّنة الکبری ۱: ۳۲۵، دار الفکر ۱۴۱۱ ه.

۳- ۳ روضة الطالبین ۳: ۱۱۵، الطبعة الثالثة، ۱۴۱۲ ه.

ص: ۳۸

وهذا التعبير يدلّ بوضوح على أنّ الجمرة هي الدائرة التي يُرمى فيها الحصـى، ولا يرى من اللّازم أن يقف المرء خارج هذه الدائرة، بل يجزيه أن يقف في طرف من الدائرة ويرمي الحصاة إلى الطرف الآخر.

۴- ويقول النَّووي أيضاً في كتابه الآخر «المجموع»:

«والمراد (من الجمرة) مجتمع الحصـى في موضـعه المعروف، وهو الـذي كان في زمان رسول اللَّه صـلى الله عليه و آله... ولو نُحّي من موضعه الشرعي، ورمى إلى «نفس الأرض» أجزأ؛ لأنّه رمى في موضع الرمي. هذا الذي ذكرته هو المشهور، وهو الثواب» (۱).

إنّ هذهالعبارات تصـرّح تصـريحاً جليّاً أنّ الجمرة هيهذه القطعة من الأرض، حتّى أنّها تدّعي الشهرة وتقول: إنّها هي التي كانت على عهد رسول اللَّه صلى الله عليه و آله.

۵- يقول شهاب الدِّين أحمد بن إدريس، وهو فقيه آخر من فقهاء العامّة:

«فإنْ رمى بحصاة... وقعت دون الجمرة وتدحرجَت إليها، أجزأ» (۲).

۶- جاء في كتاب «عمدة القاري في شرح صحيح البخاري»:

«والجمرة اسم لمجتمع الحصى، سُمّيت بذلك لاجتماع الناس بها» (۳).

وفي هذا الكلام تصريح كذلك بأنّ الجمرة هي موضع تجمّع الحصى.

۷- وورد في كتاب «الفقه على المذاهب الأربعة»:

«الحنابلـة قـالوا: ولو رمى حصـاة، ووقعت خـارج المرمى، ثمّ تـد حرجت حتّى سـقطت فيه أجزأته، و كـذا إنْ رماها فوقعت على ثوب إنسان فسقطت في المرمى» (۴).

۱- ۱ المجموع ۸: ۱۷۵، مكتبة الإرشاد، جدّة.

۲- ۲ الذخيرة ۳: ۲۷۶.

۳- ۳ عمدة القاري في شرح صحيح البخاري ۱۰: ۹.

۴- ۴ الفقه على المذاهب الأربعة ۱: ۶۶۷.

ص: ۳۹

عبارات فریق من فقهاء الشیعهٔ فی معنی الجمرهٔ

۱- یقول السیّد أبو المکارم بن زُهرهٔ فی کتاب «الغُنیهٔ»:

«وإذا رمی حصاهٔ، فوقعت فی محمل، أو علی ظهر بعیر، ثمّ سقطت علی الأرض أجزأت... کلّ ذلک بدلیل الإجماع المشار إلیه» (۱).

۲- یقول العلّامهٔ الحلّی فی کتاب «منتهی المطلب»:

«إذا رمی بحصاهٔ فوقع علی الأرض، ثمّ مرّت علی سَنَنها (۲)، أو أصابت شیئاً صُلباً کالمحمل وشبهه، ثمّ وقعت فی المرمی بعد ذلک أجزأه؛ لأنّ وقوعها فی المرمی بفعله ورمیه» (۳).

یومئ هذا التعبیر إلی أنّ موضع الرمی کان منخفضاً قلیلًا، فإذا ما وقعت قربه حصاهٔ وتدحرجت حتّی سقطت فیه کان مجزیاً. وهذا دلیل علی أنّه لم یکن فی هذا الموضع عمود بعنوان «مرمی».

۳- جاء فی کتاب فقه الرضا:

«فإنْ رَمیتَ ووقَعَت فی مَحمِل، وانحدَرَت منه إلی الأرض أجزأ عنک». وفی ذیله عن بعض النسخ: «وإنْ أصابت إنساناً أو جملًا، ثمّ وقعت علی الأرض أجزأه» (۴).

وسواء أکان فقه الرضا مجموعهٔ روایات أم کتاباً فقهیّاً لأحد القدماء، (والواقع أنّ قرائن کثیرهٔ فی فقه الرضا تشیر إلی أنّ هذا الکتاب کتاب فقهیّ لأحد کبار قدمائنا) فإنّ العبارهٔ السابقهٔ شاهد حیّ علی مدّعانا أنّ الجمرات لم تکن

۱- ۱ الغنیهٔ، قسم الفروع، ص ۱۸۹.

۲- ۲ السَّنَن علی وزن البَدَن بمعنی الطریق. و «امضِ علی سَنَنَک» یعنی امضِ فی طریقک، وعلی هذا یکون معنی‌الجملهٔ: وقعت الحصاهٔ علی الأرض ومضت فی طریقها وسقطت فی الجمرهٔ.

۳- ۳ منتهی المطلب ۲: ۷۳۱، الطبعهٔ القدیمهٔ.

۴- ۴ مستدرک الوسائل، ج ۱۰، أبواب رمی جمرهٔ العقبهٔ، باب ۶، حدیث ۱.

ص: ۴۰

أعمدة، بل کانت ذلک الجزء من الأرض.

۴- یقول العلّامة فی «التذکرة»:

«ولو رمی بحصاة، فوقعت علی الأرض، ثمّ مرّت علی سنَنَها أو أصابت شیئاً صُلباً کالمحمل وشبهه، ثمّ وقعت فی المرمی بعد ذلک أجزأه؛ لأنّ وقوعها فی المرمی بفعله ورمیه... وأمّا لو وقعت الحصاة علی ثوب إنسان فنفضها، فوقعت فی المرمی، فإنّه لا یجزئه» (۱).

لقد وردت فی هذه العبارات تعبیرات مختلفة، بعضها صریح (مثل: وقعت علی الأرض) وبعضها ظاهرة فی المدّعی (مثل: وقعت فی المرمی)، وهی تدلّ علی أنّ المرمی هو الموضع من الأرض.

۵- یقول الشیخ الجلیل الطوسی فی کتابه القیّم «المبسوط»:

«فإنْ وقعت علی مکان أعلی من الجمرة وتدحرجت إلیها أجزأه» (۲).

۶- یقول یحیی بن سعید الحلّی فی کتاب «الجامع للشرائع»:

«واجعل الجِمار علی یمینک، ولا تقف علی الجمرة» (۳).

إذا کانت الجمرة العمود الخاصّ، فلا معنی للوقوف علیه؛ ذلک أنّ أحداً لا یقف علی العمود. وهذا یدلّ علی أنّ الجمرة هی الموضع من الأرض، الذی یتجمّع فیه الحصی، والذی یوقَف خارجه للرمی لا علیه.

۷- وصاحب الجواهر ممّن عنُوا بمعنی الجمرة، فأورد احتمالات عدیدة. ویدلّ کلامه فی آخر البحث علی إجزاء رمی الحصی فی موضع الجمرات، یقول:

«ثمّ المراد من الجمرة البناء المخصوص، أو موضعه إن لم یکن، کما فی کشف اللثام. وسمّی بذلک لرمیه بالحجارة الصغار المسمّاة بالجِمار، أو من الجمرة بمعنی

۱- ۱ التذکرة ۸: ۲۲۱.

۲- ۲ المبسوط ۱: ۳۶۹ و ۳۷۰.

۳- ۳ الجامع للشرائع: ۲۱۰.

ص: ۴۱

اجتماع القبیلـة لاجتماع الحصاة عنـدها... وفی الـدروس: أنّها اسم لموضع الرمی، وهو البناء أو موضـعه ممّا یجتمع من الحصـی. وقیل: هی مجتمع الحصی لا السائل منه. وصرّح علیّ بن بابویه بأنّه الأرض، ولا یخفی علیک ما فیه من الإجمال.

وفی المـدارک- بعد حکایة ذلک عنه- قال: «وینبغی القطع باعتبار إصابة البناء مع وجوده؛ لأنّه المعروف الآن من لفظ الجمرة، ولعدم تیقّن الخروج من العهدة بدونه، أمّا مع زواله فالظاهر الاکتفاء بإصابة موضـعه». وإلیه یرجع ما سـمعته من الدروس وکشف اللثام، إلّاأنّه لا تقیید فی الأوّل بالزوال، ولعلّه الوجه لاستبعاد توقّف الصدق علیه» (۱).

من کلام صاحب الجواهر هذا، یمکن استخلاص نقطتین:

الاولی: أنّه نفسه یمیل إلی إجزاء کلٍّ من إصابـة الأعمـدة والأرض. وهذا یتوافق ومقصودنا من کفایة رمی الحصـی فی النُّقرة المحیطة بالعمود.

الثانیة: یُفهم ممّا أورده عن صاحب المدارک أنّه یتمسّک لإصابة الحصـی العمودَ بشیئین، أحدهما: أصل الاشتغال والاحتیاط، والآخر أنّ المعروف من لفظ الجمرة فی عصره هو العمود، ولکنْ کِلا الدلیلین غیر مُقنع، ذلک أنّ وجود الأعمدة فی عصره، لا یعنی وجودها فی عصـر المعصومین علیهم السـلام، وتقتضـی قاعدة الاحتیاط هنا إصابة العمود، ووقوع الحصاة فی موضع اجتماع الحصی. وبناءً علی هذا لا یجزئ أن یصیب کثیر من الحصی العمودَ ثمّ ینزلق خارجاً، وهذا یولِّد مشکلة کبیرة أُخری للحجّاج فی مراعاة أن یصیب الحجرُ الموضـعین، إضافةً إلی أنّ الرجوع إلی أصـل الاحتیاط إنّما یکون إذا لم یکن لـدینا دلیل علی وجوب الرمی فی مجتمع الحصـی، فی حین لدینا علی هذا دلیل کافٍ؛ ولا دلیل لدینا علی أنّ المراد من

۱- ۱ جواهر الکلام ۱۹: ۱۰۶.

ص: ۴۲

رمی الجمرات هـو الأعمـدة، بـل إنّ الشواهـد تـبيّن بوضوح أنّ الأعمـدة لم يكن لهـا فی العصور السابقـة من وجود، ولم يكن إلّاهـذا الموضع الذی تجتمع فيه الحصی.

*** إنّ هذه الفتاوی التی أوردنا نماذج متعدّدة منها إنّما تنادی بأعلی صوتها قائلة:

إنّ الجمرة لم تكن علی شكل عمود، بل كانت هذه النُّقرة هی التی يُرمی فيها الحصی.

ويُلاحظ فی كلام مشاهير فقهاء العامّـة والخاصّة وفرة تعابير مثل «علی الجمرة» و «فی الجمرة» و «فی المرمی» ممّا يطول نقله. وفی هذه التعابير ما يؤيّد تأييداً جليّاً أنّ الجمرة لم تكن بمعنی العمود، كما صار فی العصور المتأخّرة، بل إنّها هذه القطعة من الأرض التی يُرمی فيها الحصی، ذلك أنّ تعبير «فی الجمرة» أو «علی الجمرة» إنّما يناسب قطعة الأرض هذه، لا الأعمدة (فلاحِظ).

تذكرتان لازمتان

۱- يبـدو أنّ بناء العمود الحاضـر لم يكن له وجود مطلقاً فی زمان قدماء الأصـحاب؛ فإنّ عبارة «المبسوط» (۱) تدلّ بوضوح علی عدم وجوده. ومـا لـدينا من كلامـ يحيی بن سـعيد الحلّی فی «الجـامع للشـرائع» يشـهد أيضاً لهـذا المعنی بجلاء، فإنّه يقول: «ولا تقف علی الجمرة» (۲).

ومن المتيقّن أن لو كـانت الجمرة عموداً، لكـان الوقوف عليه أمراً مضـحكاً، بل إنّ المراد أن لا تقف علی طرف النُّقرة أو علی مجتمع الحصی؛ ذلك أنّ بعض الفقهاء يَرَون أنّه يمكن الوقوف فی طرف منها ورمی الطرف الآخر، لكنّ بعضهم يَرَون هذا غير جائز.

۱- ۱ المبسوط ۱: ۳۶۹- ۳۷۰.

۲- ۲ الجامع للشرائع: ۲۱۰.

ص: ۴۳

ویستفاد من کلام صاحب «المدارک» أیضاً أنّه لم یکن یعتقد اعتقاداً قطعیّاً بوجود الأعمدة فی الأزمنة السابقة، فإنّه یقول:

«وینبغی القطع باعتبار إصابـة البناء مع وجوده، لأنّه المعروف الآن من لفظ الجمرة، ولعدم تیقّن الخروج من العهدة بدونه، أمّا مع زواله فالظاهر الاکتفاء بإصابة موضعه» (۱)ولعلّه أوّل من أفتی بهذه الفتوی.

وفی کلام بعض فقهاء السنّة أو الزیدیّة (أی المتأخّرین منهم) إشارة کذلک إلی وجود العمود فی زمانهم. منهم الإمام أحمد المرتضی من فقهاء الزیدیة فی القرن التاسع، الذی أشارت عبارة له إلی وجود العمود فی زمانه، لکنّ الطریف أنّه یصـرّح بأنّ بعض الفقهاء قالوا: لا یجزئ رمی الأعمدة بالحجر، ویجب أن یصیب موضع الجمرة (مجتمع الحصی). وهذه عبارته:

«فإنْ قَصَد إصابة البناء فقیل لا یجزی؛ لأنّه لم یقصد المرمی. والمرمی هو القرار لا البناء المنصوب» (۲).

أجَل، إنّنا کلّما بحثنا فی کلام فقهاء الشـیعة والسـنّة تأکّـد وصولنا إلی هـذه النتیجة، وهی أنّ موضع الرمی هو قطعة الأرض، وإنّما بُنی العمود بعدئذٍ لیکون علامة.

۲- من اللّازم الالتفات إلی هـذه النقطـة أیضاً، وهی أنّ طائفـة من متأخّری الفقهاء یَعدّون رمی الموضع مجزیاً، منهم الشـهید الأوّل فی کتاب الدروس، حیث یقول:

«والجمرة اسم لموضع الرمی، وهو البناء أو موضعه ممّا یستجمع من الحصی.

۱- ۱ المدارک ۸: ۹.

۲- ۲ شرح الأزهار ۲: ۱۲۲.

ص: ۴۴

وقيل: هى مجتمع الحصى لا السائل منه. وصرّح علىّ بن بابويه بأنّه الأرض» (۱).

ومنهم الفاضل الاصفهانى فى كشف اللثام حيث يقول فى تفسير «الجمرة»:

«هى المِيل المبنىّ، أو موضعه» (۲).

ويقول الشهيد الثانى كذلك فى شرح اللمعة لدى تعريفه الجمرة:

«وهى البناء المخصوص أو موضعه وما حوله ممّا يجتمع من الحصى، كذا عرّفه المصنّف فى الدروس، وقيل: هى مجمع الحصى... وقيل: هى الأرض» (۳).

وقد قرأنا فى الأبحاث السابقة ما ورد فى آخر كلام صاحب الجواهر أنّ هذا الفقيه الماهر كان يميل إلى إجزاء إصابة كلٍّ من الاثنين (الموضع والبناء) (۴).

الجمرات فى كتب اللغويّين

ذكرت النصوص اللغوية المعروفة المشهورة أربعة معانٍ للجمرة:

۱- الجمرة فى الأصل بمعنى اجتماع القبيلة، وسمّيت الجمرات بهذا؛ لأنّها موضع اجتماع الحصى.

۲- الجمرة بمعنى الحصاة، وقيل للجمرات جمرات؛ لأنّها موضع الحصى.

۳- الجمرة من «الجِمار» بمعنى «سرعة الابتعاد»؛ لأنّ آدم عليه السلام لمّا وجد إبليس فى هذا الموضع رماه بحجر، فأسرع الشيطان بالابتعاد.

۴- الجمرة بمعنى القطعة الملتهبة من النار (وربّما هى إشارة إلى القطع الصغيرة التى تنقذف أحياناً من بين شعلة النار شبيهة بالحَصيات).

ونضع الآن أمام القرّاء الأعزّاء طرفاً من كلام اللغويّين:

أ- نقرأ فى «المصباح المنير» للفيّومى المتوفّى سنة ۷۷۰ ه:

۱- ۱ الدروس ۱: ۴۲۸، الطبعة الجديدة.

۲- ۲ كشف اللثام ۶: ۱۱۴.

۳- ۳ شرح اللمعة.

۴- ۴ مصدر سابق.

ص: ۴۵

«کلّ شیء جمعته فقد جمّرته. ومنه الجمرة، وهی مجتمع الحصی بمنی؛ فکلّ کومة من الحصی جمرة، والجمع جَمَرات».

ب- یقول الطریحی (المتوفّی سنة ۱۰۸۷ ه) فی «مجمع البحرین»:

«الجمرات مجتمع الحصی بمنی؛ فکلّ کومة من الحصی جمرة، والجمع جمرات، وجمرات منی ثلاث».

ج- یقول ابن منظور (المتوفّی سنة ۷۱۱ ه) فی «لسان العرب»:

«والجمرة اجتماع القبیلة الواحدة... ومن هذا قیل لمواضع الجمار التی تُرمی بمنی: جمرات؛ لأنّ کلّ مجمع حصی منها جمرة، وهی ثلاث جمرات».

د- یقول ابن الأثیر (المتوفّی سنة ۶۰۶ ه) فی «النهایة»:

«الجمار هی الأحجار الصغار، ومنه سمّیت جمار الحجّ للحصی التی یُرمی بها.

وأمّا موضع الجمار بمنی فسمّی جمرة لأنّها تُرمی بالجمار. وقیل: لأنّها مجمع الحصی التی یُرمی بها».

ه- یقول الزبیدی (المتوفّی سنة ۱۲۰۵ ه) فی «تاج العروس فی شرح القاموس»:

«وجمار المناسک وجمراتها: الحصیات التی یُرمی بها فی مکّة... وموضع الجمار بمنی سمّی جمرة لأنّها تُرمی بالجمار، وقیل: لأنّها مجمع الحصی».

*** یستفاد من مُجمل الکلام السابق، ومن عبارات طائفة أخری من اللغویّین أنّ الجمرات إنّما سمّیت الجمرات؛ لأنّها موضع اجتماع الحصی، أو لاجتماع الجِمار فیها.

ولم یعتبروا الجمرة بمعنی العمود کما رأینا، بل بمعنی الأرض التی یجتمع فیها الحصی.

وهذه العبارات والکلمات- إضافةً إلی دلالتها علی أنّ العمود لم یکن مبتیّاً فی عصور کثیر منهم- تدلّ علی أنّ مجتمع الحصی هو الوجه فی تسمیة الجمرات وفی جذرها اللغویّ.

ص: ۴۶

ومن اللّازم هنا التذكير أنّ «الجمرات» يقيناً ليست من الألفاظ التى لها حقيقة شرعية أو متشرّعة، وعلى هذا ينبغى الرجوع فى فهم معناها إلى كتب اللغة، وأنّ إطلاقها على المواضع الثلاثة، إنّما هو من قبيل إطلاق الكلّى على الفرد، ثمّ صارت هذه الكلمة بالتدريج علماً لهذه المواضع.

متى بُنِيَت هذه الأعمدة؟

إنّه سؤال مهمّ قلّما أُجيب عنه، وربّما لم يمكن العثور على جواب دقيق عنه.

ولكنّ القرائن الكثيرة، التى تستفاد من كلمات فقهاء الشيعة والسنّة، وكذلك من كلام اللغويّين، تشير إلى أنّ هذه الأعمدة لم تكن موجودة فى عصر رسول اللّه صلى الله عليه و آله والأئمّة عليهم السلام وقدماء الأصحاب، ثمّ وُجِدت فى العصور التالية. ويُحتمل احتمالًا قويّاً أنّ بناءها من أجل أن تكون علامة على هذا الموضع، ثمّ تُصوِّر بالتدريج أنّ الأعمدة هى التى تُرمى، وراح هذا التصوّر يقوى بمرور الزمان.

وقد جاء فى كلمات كثير من الفقهاء- كما رأينا فى البحوث المتقدّمة- أنّ الرمى يجب أن يكون للأرض، وفى العصور المتأخِّرة، قال بعضهم بالتخيير بين رمى العمود ورمى الأرض، حتّى وصل الأمر ببعضهم أن جعل رمى العمود هو المتعيّن!

شهادة الروايات

لقد وردت روايات رمى الجمرات فى كتاب «وسائل الشيعة» على قسمين:

الأوّل: فى أبواب «رمى جمرة العقبة»، إذ ذُكرت فى ضمن سبعة عشر باباً روايات وفيرة حول أحكام الجمرات، ولكن لا نجد فى أىّ منها تفسيراً وتوضيحاً للجمرة، وهل هى العمود، أم مجتمع الحصى؟

ثمّ ذُكرت من جديد أحاديث أخرى كثيرة بعد أبواب الذبح والتقصير، تحت عنوان «أبواب العَود إلى منى ورمى الجمار...» تتحدّث فى ضمن سبعة أبواب عن رمى الجمرات الثلاث بعنوان أعمال اليوم الحادى عشر والثانى عشر من ذى الحجّة، ولا نجد فى أىّ من هذه الروايات أيضاً كلاماً حول تفسير الجمرات.

ص: ۴۷

ولكنّ الدراسة الدقيقة لمجموع هذه الأبواب الأربعة والعشرين قد بيّنت أنّ فى روايات متعدّدة منها إشارات ذات دلالة على ما ذهبنا إليه من كون الجمرة هى موضع الحصى.

لاحظوا هذه الروايات السبع:

۱- نقرأ فى حديث معتبر عن معاوية بن عمّار عن الإمام الصادق عليه السلام أنّه قال:

«فإنْ رَمَيتَ بِحَصاةٍ فَوَقَعَتْ فى مَحمِلٍ فأعِدْ مكانَها، وإنْ أصابت إنساناً أو جَمَلًا ثمّ وَقَعتْ على الجِمارِ أجزأك» (۱).

وتعبير «على الجمار» يشير إلى أنّ الجمرة هى قطعة الأرض التى تقع فيها الحصيات. ولنتذكّر هنا أنّ كثيراً من أرباب اللغة قد فسّروا «الجمار» بصغار الأحجار.

منهم ابن الأثير فى «النهاية» حيث يقول: «الجمار هى الأحجار الصغار».

ويقول الفيّومى فى «المصباح المنير»: «والجمار هى الحجارة».

ويقول ابن منظور فى «لسان العرب»: «الجمرات والجِمار: ا لحصيات التى ترمى بها فى مكّة».

وبناءً على هذا، فإنّ وقوع الحجر على الجمار يعنى وقوعه على الحصى، وهذا مُجزٍ طبق الروايات.

إضافةً إلى هذا أنّ الحجر الذى يقع على بدن الإنسان، أو على جمل ليست له فى رجوعه القوّة الكافية، لأن تجعله يصيب الأعمدة (على فرض وجودها)، وأكثر ما يمكن أنّه يقع على الحصى.

۲- نقرأ فى حديث البزنطى (أحمد بن محمّد بن أبى نصر) عن أبى الحسن (علىّ بن موسى الرضا عليه السلام):

۱- ۱ الوسائل، ج ۱۰، أبواب رمى جمرة العقبة، باب ۶، حديث ۱.

ص: ۴۸

«واجْعَلْهُنَّ عَلَى يَمينِكَ كُلَّهُنَّ، ولا تَرْمِ عَلى الجَمْرَةَ» (۱).

وهذا الحديث يدلّ دلالة بيّنة على أنّ الجمرة هى موضع الحصى، ذلك أنّ بعضهم يقف على جانب منه ويرمى الجانب الآخر. والإمام عليه السلام ينهى عن هذا العمل، وإلّا فإنّ أحداً لا يقف على العمود عند رمى الجمرة.

وقد مرّ بنا هذا المعنى أيضاً لدى ذكر كلام فقهاء العامّة فى البحث السابق، حيث يقول بعضهم: لا يجوز الوقوف على الجمرة.

۳- نقرأ فى حديث معتبر آخر، عن معاوية بن عمّار، عن الإمام الصادق عليه السلام أنّه قال:

«خُذْ حَصَى الجِمارِ ثمّ ائْتِ الجَمْرَةَ القُصوى التى عندَ العَقَبَةِ فارْمِها مِن قِبَلِ وَجهِها، ولا تَرْمِها مِن أعلاها» (۲).

يدلّ هذا التعبير وتعابير الفقهاء على أنّ جمرة العقبة قطعة أرض أحد جانبيها أعلى من الآخر، وبعبارة أُخرى أنّ أحد جانبيها واد، وجانبها الآخر تلّة. وقد أُمِر أن يُرمى من جانب الوادى الذى هو فى الواقع مستدبر لمكّة لا من جانب التلّة (لأنّه يستفاد من روايات أخرى أنّ رسول اللَّه صلى الله عليه و آله قد فعل ذلك).

وإذا كانت الجمرة بمعنى العمود فإنّ جملة «ولَا تَرْمِها مِنْ أعلاها» تكون بلا معنى؛ لأنّ أحداً لايصعد إلى أعلى العمود للرمى.

۴- جاء فى كتاب فقه الرضا عليه السلام:

«وإن رَمَيتَ ودَفَعتَ فى مَحمِلٍ وانحَدَرتْ منهُ إلى الأرض أجزأتْ عنك».

وفى نسخة أُخرى: «إنْ أصابَ إنساناً ثَمَّ أو جَمَلًا ثُمّ وقَعَت على الأرض أجزأه» (۳).

۱- ۱ الوسائل، ج ۱۰، أبواب رمى جمرة العقبة، باب ۱۰، حديث ۳.

۲- ۲ الوسائل، ج ۱۰، أبواب رمى جمرة العقبة، باب ۳، حديث ۱.

۳- ۳ المستدرك، ج ۱۰، أبواب رمى جمرة العقبة، باب ۶، حديث ۱. وفى المصدر: وإن رميت ودفعت.

ص: ۴۹

ومن الواضح جليّاً أنّ المراد بهذه العبارة التدحرج والوقوع فی أرض موضع الرمی، وعلى هذا لا يبدو موجّهاً إشكال صاحب الجواهر حين قال: «والحديث مبهم».

۵- جاء فی حديث آخر فی فقه الرضا حول كيفيّة رمی الجمرة:

«وتَرمی مِن قِبَل وَجهِها، ولا تَرْمِها مِن أعلاها...» (۱).

إذا كانت الجمرة بمعنى العمود، فلا معنى لأن يصعد عليه أحد ثمّ يرميه، إنّما مفهومه- بقرينة قوله: «تَرمی مِن قِبل وَجهِها ولا تَرمها مِن أعلاها»- هو أنّ هذه القطعة من الأرض كانت- كما قلنا- فی مُنحدَر، ويستحبّ أن ترمی من جانبها الأسفل، لا من جانبها الأعلى، كما نُقل عن فعل النبیّ صلى الله عليه و آله.

سؤال: إذا قيل: ربّما كان المراد لا تَرم أعلى العمود وارمِ أسفله.. فماذا تقولون؟

نقول فی الجواب:

أوّلًا: إذا كان هو المراد، فإنّ العبارة ينبغی أن تكون: «ولا تَرْمِ أعلاها» وليس «ولا تَرْمِ مِن أعلاها» (فلاحِظ).

ثانياً: أنّ المقابلة بين «تَرمی مِن قِبَلِ وَجهِها» و «ولا تَرْمِها مِن أعلاها» دليل واضح على أنّ المراد تلك القطعة من الأرض، التی هی منخفضة من جانب ومرتفعة من جانب آخر، أی: ارمِ من الجانب المنخفض (الوادی)، لا من الجانب المرتفع. وسواء أكان فقه الرضا حديثاً أم فتوى، فإنّه شاهدٌ حَسَن على هذا المدّعى.

۶- وفی كتاب «دعائم الإسلام» حديث عن الإمام الصادق عليه السلام شبيه بهذا المعنى، قال: وهذا التعبير يشير أيضاً إلى أنّ الجمرة هی قطعة الأرض، التی أحد جانبيها أكثر ارتفاعاً. وفی هذه الرواية نهی عن الرمی من هذا الجانب، وإلّا فإنّ

۱- ۱ المستدرك، ج ۱۰، أبواب رمی جمرة العقبة، باب ۳، ح ۱.

ص: ۵۰

أحداً لایقف علی العمود.

۷- فی سنن البیهقی عن عبداللَّه بن یزید أنّه قال: کنت مع عبداللَّه بن مسعود، فأتی جمرة العقبة فاستبطَنَ الوادی فرماها من بطن الوادی، فقلت له:

«الناس یرمونها منفوقها»، فقال: هذا- والذیلاإلهغیره- مقام الذی أُنزلت علیه سورة البقرة (۱). یعنیأنّ النبیّ صلی الله علیه و آله رماها من أسفلها، وما وقف فی أعلی الجمرة.

وثمّة حدیث ربّما یُظنّ أنّه یشیر إلی وجود عمود للجمرات:

«عن أبی غَسّان حُمَید بن مسعود، قال: سألتُ أبا عبداللَّه علیه السلام عن رَمْی الجِمار علی غیر طهور، قال: الجِمار عندنا مِثل الصَّفا والمَروَةِ: حِیطان إن طُفْتَ بینهما علی غیر طهورٍ لم یَضُرَّکَ، والطُّهر أحبُّ إلیّ، فلا تَدَعْهُ وأنتَ قادرٌ علیه» (۲).

فقد استفاد بعض الفقهاء المتأخّرین من أنّ الحیطان (جمع حائط بمعنی الجدار) تشیر إلی وجود جدار هناک، وهذا الجدار من المحتمل أنّه أعمدة الجمرات.

ولکنّ هذا الاستدلال قابل للمناقشة من عدّة جهات، لأنّه:

أوّلًا: سند الحدیث ضعیف، فإنّ حُمید بن مسعود من المجاهیل، وبناءً علی هذا، فإنّ هذا الحدیث- وهو خبر واحد ضعیف- لا یمکن أن یُثبت شیئاً، فیما کانت الروایات السابقة متظافرة، إضافةً إلی أنّ بینها حدیثاً صحیحاً ومعتبراً أیضاً.

ثانیاً: إذا لم یکن هذا الحدیث- من حیث الدلالة أیضاً- لا یدلّ علی خلاف مطلوبهم، فإنّه لیس علی وفق مطلوبهم؛ لسببین:

۱- إنّ «حیطان» جمع «حائط» بمعنی جدار، یحوط شیئاً ما. وهذه الکلمة مشتقّة من مادّة «حوط» و «إحاطة»، ومن یقال للبستان المحاط بجدار: حائط.

یقول ابن منظور فی «لسان العرب»: «والحائط: الجدار، لأنّه یحوط ما فیه،

۱- ۱ السنن الکبری للبیهقی ۵: ۱۲۹.

۲- ۲ الوسائل، ج ۱۰، أبواب رمیجمرة العقبة، باب ۲، حدیث ۵.

ص: ۵۱

والجمع حیطان».

واللافت أنّ المعنی الأصلی ل «حوط» حیاطة الشیء وحفظه، ویقال للجدران التی حول الشیء حائط؛ لأنّه یحوطه ویحفظه.

وعلی هذا لا معنی لأن یسمّی عمود شبیه بعمود الجمرات الحالی حائطاً.

وإذا کان ثمّـة حائط فهو جدار شبیه الجدار الحالی لنقرة الجمرات، الذی بُنی حول قطعة من الأرض مخصوصة، ولیس له من ارتباط بالعمود (فلاحِظْ).

۲- إنّ النسبة بالصفا والمروة یعطی هنا معنیً خاصّیاً، وذلک أنّ الصفا والمروة جبلان أحدهما أعلی قلیلًا من الآخر، ولیس حولهما حیطان. ولو کان ثمّة حائط، فما وجه ارتباطه بمسألة الوضوء حتّی قال: إنّهما (الصفا والمروة والجمرات) حیطان فلا حاجة إلی طهور؟ تصوّرنا أنّ المراد من الحدیث ا لآنف الذکر أنّ الصفا والمروة ساحة عادیّة مثل الجمرات، لیس لها حکم الکعبة والمسجد الحرام حیث یجب الوضوء للطواف، ویستحبّ لدخول المسجد.

وبناءً علی هذا لا دلالة فی الحدیث المذکور علی وجود عمود فی الجمرات، إذا لم یدلّ علی خلاف ذلک. إضافةً إلی هذا، فإنّ هذا الحدیث- کما قلنا سابقاً- حدیث ضعیف لا یُثبت شیئاً.

*** نتیجة البحث الروائی

علی الرغم من أنّ کلّ الروایات، التی ذکرناها فیما سبق، لم یرد فیها کلام عن ماهیّة «الجمرة»، لکن یمکن حصول الاطمئنان- من خلال تعابیرها- إلی أنّه لم یکن فی هذه القطعة من الأرض المحدّدة فی منی خلال عصر النبیّ صلی الله علیه و آله وأئمّة أهل البیت علیهم السلام، غیر موضع اجتماع الحصی، واستمرّ الوضع أیضاً علی هذه الحال فی زمان الفقهاء القدامی من الفریقین.

ص: ۵۲

وبعبارة أخرى: لم يكن فى منى عمود بعنوان الجمرة تُرمى بالحجر، بل إنّ الحجيج كانوا يرمون هذا الموضع المبنىّ الآن حول الجمرات بشكل حوض صغير بالحجر.

ملاحظة

يستفاد من التواريخ المعروفة، مثل تاريخ «مروج الذهب للمسعودى» و «الكامل لابن الأثير» أنّهم كانوا فى الجاهلية يرجمون قبر بعض الأفراد المنبوذين الخونة.

يقول المسعودى فى مروج الذهب: عندما سار أبرهة بأصحاب الفيل إلى مكّة لإخراب الكعبة... فعَدَل إلى الطائف، فبعث معه ثَقيف بأبى رُغال؛ ليدلّه على الطريق السهل إلى مكّة، فهلك أبو رغال فى الطريق بموضع يقال له المُغَمَّس بين الطائف ومكّة، فَرُجم قبره بعد ذلك، والعرب تتمثّل بذلك. وفى ذلك يقول جرير ابن الخطفى فى الفرزدق:

إذا ماتَ الفرزدقَ فارجُموهُ كما تَرمُونَ قبرَ أبى رُغالِ

ويقول هذا المؤرّخ فى رواية اخرى: وقيل: إنّ أبا رُغال وَجّهه صالح النبىّ على صدقات الأموال، فخالَفَ أمرَه وأساء ا لسيرة، فوثب عليه ثقيف- وهو قَسِّى بن منبه- فقتله قتلةً شنيعة... وفى ذلك يقول مسكين الدارمى:

وارجمُ قبرَهُ فى كلِّ عامٍ كرجمِ الناسِ قبرَ أبى رُغالِ (۱)

ومن المحتمل أنّهما اثنان، كان أحدهما فى زمن أبرهة والآخر فى زمن النبىّ صالح عليه السلام.

۱- ۱ مروج الذهب ۲: ۷۸، ذكر اليمن وملوكها.

ص: ۵۳

وینقل ابن الأثیر فی «الکامل» قصّة أبرهة وأبی رغال، فیقول بعد ذکر موته فی «المُغمَّس»:

«فرَجَمت العربُ قبره، فهو القبر الذی یُرجَم» (۱).

وجاء فی سفینة البحار (مادّة: لَهَبَ) عند ذکر قصّة أبی لهب، لمّا مات أبو لهب بقی جسده ثلاثة أیّام حتّی أنتن فی بیته، ثمّ دفنوه بأعلی مکّة (فی طریق العمرة) وقذفوا علیه الحجارة حتّی واروه، وبعد انتشار الإسلام کان قبره یُرمی بالحجر.

یُستفاد من هذه العبارات أنّ العرب قبل الإسلام وبعده کانوا یرمون قبور المنبوذین، ولعلّه قد اخذ من رمی الجمرات. ولم یُذکر فی هذه التواریخ أنّهم قد اتّخذوا أعمدة لهذه القبور یرمونها، ولو کان للجمرات عمود فی ذلک الزمان، لکان المناسب أن یکون تقلید العرب علی هذه الصورة. ولا نرید أن نطرح هذا المطلب بعنوان دلیل، بل إنّه یُعدّ مؤیّداً وحسب.

النتیجة النهائیة للبحث

من مجموع ما سبق یمکن استخلاص هذه النتیجة:

۱- لا دلیل، فی نظر الفقه الإسلامی- شیعیّاً وسنّیاً- علی لزوم إصابة الحصی الأعمدة، بل إنّ إجزاء رمی الأعمدة فیما لو لم تقع الحصیات فی الدائرة التی تحفّ بالأعمدة، محلّ تأمّل (فلاحِظْ). والمسلّم إجزاء رمی الحصی فی الدائرة المحیطة بالأعمدة.

۲- بناءً علی ما تقدّم لا ینبغی للحجّاج المحترمین أن یشقّوا علی أنفسهم متلقّین مخاطر شتّی فی رمی الأعمدة، بل یمکن بسهولة ویُسر رمی الحصیات السبع الصغار فی الدائرة المحیطة بالعمود، ثمّ یغادرون المکان علی الفور فاسحین المجال

۱- ۱ الکامل فی التاریخ ۱: ۲۸۴، ذکر أمر الفیل.

ص: ۵۴

أمام الآخرين.

۳- إذا أصابت الحصاة العمود ووقعت عند أسفله أجزأ، لكن لا لزوم لتحمّل هذه المشقّة.

۴- متى كان الرمى من الطابق الأعلى وقُذفت الحصاة فى الحوض الصغير الموجود فى الطابق الأعلى أجزأ؛ لأنّ هذه الأحواض الصغيرة العُليا قد بُنيت بشكل قمعٍ تنزل منه الحصيات إلى الأحواض السُّفلى.

۵- جدير بالباحثين الإسلاميّين أن يدرسوا هذه المسألة. ومتى اتّفق علماء الشيعة الأعلام وكبار أهل السنّة على هذه المسألة بعد البحث، فإنّه ستُحلّ إن شاء اللَّه إحدى مشكلات الحجّ الكبيرة التى تسبّب ازدحاماً متزايداً، وتؤدّى فى أحيانٍ كثيرة إلى هلاك أو جرح عدد كبير من الحجّاج الأعزّاء، وفى الوقت نفسه سيكون عملهم هذا موافقاً لأعمال رسول اللَّه وأئمّة الهدى عليهم السلام.

ص: ۵۵

تعریف بکتاب: الحرم المکّی... (۱)

تعریف بکتاب: الحرم المکّی... (۱)

تعریف بکتاب: الحرم المکّی... (۱)

تألیف: أ. د. عبدالملک بن دهیش

تقدیم وتعریف: محسن الأسدی

هناک حیث ظلّت بلاد الحجاز، مکّة والمدینة وما بینهما وما حولهما، منبع الإسلام، تلک الرسالة السماویة العظیمة التی اختارها اللّه تعالی مصدر نور یَهْدِی بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوانَهُ سُبُلَ السَّلامِ... وأرضاً صالحةً لدعوة وجهادرسول‌اللّه صلی الله علیه و آله وآله‌الطیّبین وصحبه المنتجبین والشهداء والصالحین ...

ولها أن تفتخر بکلّ هذا وتسمو به علی غیرها من بلدان الأرض.

ظلّت هذه الأرض المبارکة مصدر الخیر والعطاء، مهداً لکلّ هذا ولکثیر من العلماء والفقهاء والمؤرّخین والأدباء والشعراء.. الذین أثروا بما تفضّلت به جهودهم من أعمالٍ جلیلة ومواقف کبیرة، تراثنا الإسلامی ومکتباتنا فی شتّی صنوف المعرفة فقهاً وتفسیراً وتأریخاً وآداباً.. وما زالت هذه الأرض الولود ترفدنا بین حین وآخر بعالم زاهد ومؤرّخ جلیل واستاذ خبیر وأدیب بارع، تزهو بمحاضراتهم ومؤلّفاتهم مجامعنا العلمیة ومحافلنا الثقافیة ومنتدیاتنا الأدبیة...

ومؤرّخنا الباحث الدکتور عبد الملک بن عبداللّه بن دهیش واحد من

ص: ٥٦

ذلك الجمع الطيّب، ومن الذين اتّصفت شخصياتهم بأجمل ما يتحلّى به الباحث العلمى، وهو الإنصاف واحترام الآخر وعدم التحامل على مخالفه فيما يؤمن به وفيما يطرحه من أفكار، فتراه يستمع إلى آرائهم، فيسلّم للصحيح منها، ويناقش غيره بكلّ سعة صدر وحسن خلق... كلّ ذلك لمسناه فى عدد من المؤرّخين فى بلد الحرمين الشريفين، وعبر حوارات تتّسم بالمودّة وبالبحث عن الحقيقة أينما وجدها الإنسان التقطها، جرت بينهم وبين آخرين من مذاهب أخرى.

وقد التحق الدكتور بن دهيش بأخلاقه ودقّته العلمية بركب المؤرِّخين المنصفين، الذين خدموا التراث خدمة علميّة مخلصة تستحقّ الوقوف عندها، والاستنارة بما حوته، والاستفادة ممّا توفّرت عليه.

ونحن إذ نقف عند هذا المحقّق الباحث ومؤلّفاته نقدّم خدمة وإن كانت متواضعة لتراثنا بذكر عَلم من أعلامه المعاصرين، الذين تمتّعت حياتهم الشخصية بسيرة طيّبة، وحياتهم العلمية الخصبة والغنيّة بمنهج علمى رائع، فبوقفتنا هذه نكشف للقارئ الكريم والمتتبع الجاد أهمّ خصلة فى هذا الرجل تنفع كثيراً كلّ من أراد أن يكون منصفاً دقيقاً فى علاجه للمشاكل وفى مناقشاته للأحداث وفى سرده للوقائع ودراستها؛ ليُعطى بعد ذلك حكمه فيها بلا تحيّز ولا تطرّف..

فإنصافه ومنهجه العلمى ودقّته العالية هو الخصلة الرائعة فيما يؤلّف ويكتب وفى دراساته وتحقيقاته، فقد كان يتمتّع بنَفسٍ علمى وعلمى فقط بعيداً عن الضغائن التى كثيراً ما اتّصفت بها أقلام آخرين، فكانوا من الذين ابتعدوا عن الأمانة العلمية فى نقدهم وفى إجاباتهم عمّا يطرح عليهم من أسئلة، ولم يكتف بعضهم بهذا القدر ويقف عنده، بل راح يلوذ بشتائم واتّهامات للآخرين ممّن هم على غير مذهبه، ما لها من حجّة ولا دليل.

ص: ۵۷

أمّا الـدكتور عبـد الملك، فمع أنّه كان مكثراً فی أعماله وانتاجاته، لكنّها لم تكن على حساب أمانته العلمیة ودقّتها... ولم تزلّ به قدم، ولم یتحامـل على الآـخر، ولیس فی هـذا المجـال فقـط. بـل كان مخلصاً أیضاً فیما تولّاه من مناصب إداریـة وعلمیـة أتاحت له خـدمة أهدافه وآماله، التی هی الاخرى تنصبّ فی خدمة دیننا الإسلامی الحنیف وتراثنا القیّم.

ومعـالم شخصـیته بـدت لاـ من خلاـل مـا كتبه فقـط، بـل من خلال مواقفه الرصـینة، أیضاً، فتراه- مثلًا- مع أنّه حنبلی المـذهب بل من علمائه، إلّاأنّ بحثه عن الحقیقـة یشـكّل فی حیاته مراده الأوّل وهـدفه الأسـمى من أی لسان صـدرت ومن أیّ جهـة انبثقت، بعیـداً عن التحامل والتعصّب الأعمى.

وهـذا مـا جعله ینصف الآخرین من مـذاهب أخرى، ویـدافع ویـدرأ عنهم ما یثیره الآخرون من شـبهات واتّهامات، فتجـده- بعـد درسٍ وتحقیقٍ- ینأى عن الأفكار الفاسـدة والأقلام الحاقـدة، وهـذا هو شأن الباحث المنصف، والأخلاقیة العالیة، التی یجب أن یتمتّع بها كلّ من یرید أن یحترم فكره وعقله وقلمه.

فتركت مواقفه هـذه وجهوده العلمیـة وأنشـطته الاخرى بصـمات واضـحة نتلمّس من خلالها منهجاً علمیّاً دقیقاً تحلّت به هـذه الأنشـطة وتلك الخدمات، ومن یرید معرفة الرجل، فلیرجع ولیحتكم إلى ما تفضّلت به یداه فی كلّ الموارد التی توفّر علیها بوعی وبصیرة.

وختاماً وقبل أن نتحدّث عن نسب الرجل واسرته، وأنشطته وجهوده العلمیة، وما توفّرت المكتبة الإسلامیة علیه من مؤلّفاته وآثاره حتّى غدت زاهیةً بما خطّته أنامله، وما أفاءه علینا من معرفة جمّة وعلمٍ غزیر.

ألخص قولی فیه- فقـد عرفته من خلال كتبه، وممّا سـمعته عنه- أنّ هذا الرجل عرف فی الأوساط العلمیة وأوساط المؤرِّخین بحذاقته، وبدماثة

ص: ۵۸

الخلق، وسعة الصدر، وحبّه للرأی الآخر، وتقبّله للنقد، وبعده عن الطائفیّة والعصبیّة «دعوها فإنّها منتنة» هکذا عبّر عنها رسول اللّه صلی الله علیه و آله حینما کان یربّی أصحابه، ویحذّرهم من العادات الجاهلیة وقذاراتها..

لهذا نری الرجل فی لقاءاته علی کثرتها منفتحاً علی الآخرین، یسمع لهم، ویجیبهم، بعیداً عن التوتّر والتعالی..

إنّ ما یتمتّع به الدکتور بن دهیش من صفات جعلت منه رجلًا یقبل علیه الآخرون بکلّ شوق وحبّ واحترام، کما راح یقدّم کلّ ما عنده من معرفة وعطاء لا یبخل بشیء منَّ اللّه به علیه.. حقّاً أنّها زکاة العلم، وما أعظمها من فضیلة أن یتّصف بها طلبة العلم والمعرفة!

وقد هیّأته هذه الخصال العلمیة والأخلاقیة لأن یدرج اسمه مع کبار المؤرّخین والمؤلّفین، خاصّة الذین حظیت أقلامهم بشرف الکتابة عن الحرم المکّی وتحقیق بعض ما ألّف بخصوصه.

ابن دهیش نسباً واسرةً

وجدیر بنا ونحن نقرأ هذا الأثر القیّم أن نعرج علی مؤلّفه، لنلقی نظرة علیه أسرةً وعلماً وأنشطةً.

إذن تعالوا لنقرأ معاً ما ذکر عن أسرته موطناً ونشأةً؛ قدیماً وحدیثاً وعن مؤلّفاته وأنشطته والوظائف التی تقلّدها. فهو: معالی الدکتور عبد الملک ابن عبداللّه بن عمر بن دهیش، من موالید مدینة حائل، التی تقع فی شمال المملکة العربیة السعودیة.

فقد کان موطن هذه الاسرة قدیماً یقع بجبلی أجا وسلمی، ویعرفان الآن ب (حائل)، وقد انتقل مؤسّسها عبداللّه الشمری إلی منطقة سدیر سنة ۸۲۰ ه.

وفی هذه السنة عمرت بلدة المجمعة المعروفة، عمّرها عبداللّه الشمری،

ص: ۵۹

من آل ويبار من عبدة، من شـمّر، وكان عبداللّه المذكور من المقرّبين عند حسين بن مدلج بن حسين الوائلى- رئيس بلدة التويم، فلمّا مات حسين، قدم عبداللّه الشمرى المذكور على ابنه إبراهيم بن حسين فى بلدة حرمة (۱)، فطلب منه قطعة من الأرض، لينزلها ويغرسها هـو وأولاده، فأشار أولاد إبراهيم على أبيهم أن يجعله أعلى الوادى، لئلّا يحول بينهم وبين سعة الفلاة والمرعى، فأعطاه موضع بلد المجمعة، وصار كلّما حضر أحد من بنىوائل، وطلب من إبراهيم ابن حسين ومن أولاده النزول عندهم، أمروه أن ينزل عند عبداللّه الشمّرى، طلباً للسعة، وخوفاً من التضييق عليهم فى منزل وحرث وفلاة (۲).

وقد ذكر محمّد العثمان القاضى فى روضة الناظر: أنّ عبداللّه الشمرى كان أمير المجمعة وقاضيها والتفّ إليه من الحاضرة والبوادى من حولها حتّى أصبحت عاصمة سدير (۳).

ونقل الشيخ حمد الجاسر عن بن لعبون فى تاريخه كلامه عن نسب آل مدلج (۴).

۱- ۱ عمّرها إبراهيم بن حسين بن مدلج الوائلى سنة ۷۷۰ تقريباً، وذلك أنّ إبراهيم بن حسين المذكور انتقل من‌التويم إلى موضع بلد حرمة، وهى مياه وآثار منازل، قد تعطّلت من منازل بنى عايذ من بنى سعيد، فعمّرها وغرسها هو وبنوه، ونزل عنده كثير من قرابته وأتباعه.

انظر: تاريخ بعض الحوادث الواقعة فى نجد ووفيات بعض الأعيان وأنسابهم وبناء بعض البلدان من ۷۰۰ ه إلى ۱۳۴۰ ه لإبراهيم بن عيسى ص ۳۱.

۲- ۲ تاريخ بعض الحوادث الواقعة فى نجد ووفيات بعض الأعيان وأنسابهم وبناء بعض البلدان من ۷۰۰ ه إلى ۱۳۴۰ ه لإبراهيم بن عيسى، ص ۳۲- ۳۳، وانظر: روضة الناظرين عن مآثر علماء نجد وحوادث السنين لمحمّد بن عثمان قاضى عنيزة: ۱/ ۱۹۸.

۳- ۳ المصدر نفسه ۱: ۱۹۸.

۴- ۴ جمهرة أنساب الأسر المتحضّرة لحمد الجاسر ۱: ۴۲۶.

ص: ٦٠

وذكر ابن بسّام (١): أنّ عبداللَّه الشمرى من ويبار أحد بطون طيّ (٢) من عبدة من شمّر، وأولاده ثلاثة هم: سيف، ودهيش، وحمد (٣).

ودهيش له عدّة أولاد دبّ الخلاف بينهم وبين بنى عمّهم سيف منذ سنة ٩١۴ ه وتحوّل إلى معارك هدرت فيها الدماء من الطرفين من أجل رئاسة بلدة المجمعة.

وكان أهل حرمة قد وعدوا آل دهيش النصرة، فيما بادر جماعة من أهل المجمعة وأصلحوا بينهم (۴).

ومع هذا ظلّ الخلاف والصلح يتناوبان بينهما حتّى ارتحل آل دهيش إلى مرات، التى تبعد حوالى ١۴۵ كم فى الشمال الغربى لمدينة الرياض فى منطقة الوشم، ومرات هذه مدينة قديمة سُكنت قبل الإسلام ولا تزال مسكونة منذ ذلك الحين، وهى بلدة امرئ القيس (۵)، بعد أن لم يجد آل دهيش بدّاً من الرحيل من المجمعة وحرمة إلى مكان يجدون فيه الطمأنينة والاستقرار، وقد ملكوا عدّة عقارات بمرات وذلك فى أوائل القرن الثالث عشر الهجرى، ولهم حائط باسم (حويط دهيش) على يمين المتّجه شرقاً، ولا يزال قائماً حتّى الآن، وبقى أفراد هذه الاسرة فى هذه المدينة يعملون بالتجارة حتى سنة ١٢٣۶ ه، فساعدوا عبداللَّه بن حمد الجبرى، الذى تأمّر على بلدة مرات فى زمن تركى بن عبداللَّه بن محمّد بن سعود، مؤسّس

١- ١ تحفة المشتاق فى أخبار نجد والحجاز والعراق لعبد اللَّه بن محمّد البسام ٢: ٧/ ٧١- ٧٢.

٢- ٢ انظر المنتخب: ٨۵، ومعجم قبائل العرب ٢: ۶۶٨، وجمهرة أنساب الأسر: ٨٨٧، ومعجم قبائل المملكة العربية السعودية، وكلّها للشيخ حمد الجاسر: ٨۶۶.

٣- ٣ انظر: جمهرة أنساب الأسر لحمد الجاسر ١: ۴٢٧ نقلًا عن تاريخ ابن لعبون.

۴- ۴ تحفة المشتاق ٣/ ۵/ ١٩.

۵- ۵ انظر: المنتخب للمغيرى: ٢۴۵، ٣٩٣.

ص: ۶۱

الدولة السعودية الثانية (۱).

وبعد أن قامت الدولة السعودية الثانية، وخلال الفترة الثانية من حكم فيصل بن تركى الذى عيّن دخيل اللّه بن دهيش أميراً على بلدة مرات سنة ۱۲۶۷ ه/ ۱۸۵۰ م تقريباً. فاستمرّ دخيل اللّه أميراً لهذه البلدة طوال فترة حكم فيصل بن تركى وحتّى وفاته فى عام ۱۲۸۲ ه. فرحل عنها سنة ۱۲۸۳ مع أسرته إلى الاحساء وبقى فيها يعمل بالتجارة.

ولمّا ضمّت الأحساء إلى السعودية على يد الملك عبد العزيز آل سعود عام ۱۳۳۱ أصبح عمر بن عبداللّه بن دخيل اللّه بن دهيش وهو جدّ الدكتور عبدالملك صاحب هذا الكتاب، من المقرّبين لأمير الأحساء عبداللّه بن جلوى، لفراسته وذكائه، وهو لم ينجب سوى والد الدكتور عبد الملك، فضيلة الشيخ عبداللّه بن عمر بن دهيش، وقد تولّى عدّة مناصب فى سلك القضاء، تولّى آخرها وهو رئاسة المحاكم الشرعية بمكّة المكرّمة بناءً على الأمر الملكى بتاريخ ۱۷/ ۹/ ۱۳۷۱ ه.

وكان لفضيلته الكثير من المؤلّفات والمحقّقات بلغت أكثر من عشرين كتاباً، وله مكتبة عامرة تضمّ كثيراً من المطبوعات والمخطوطات، ما زالت بحوزة ابنه فضيلة الدكتور عبد الملك بعد أن توسّعت بفضل ما ضمّه الدكتور إليها ممّا لديه من كتب ومخطوطات.

مؤهّلاته العلمية

لفضيلة المؤلّف مؤهّلات ذاتية أكسبته بدورها مؤهّلاتٍ علمية، فبعد أن تلقّى تعليمه الابتدائى بالأحساء، ثمّ فى الخبر، فالمدرسة الرحمانية بمكّة المكرّمة، أنهى الدراسة المتوسّطة والثانوية فى المعهد العلمى السعودى بمكّة المكرّمة.

۱- ۱ انظر: تحفة المشتاق: ۲۸۴.

ص: ۶۲

حصل شیخنا المؤلّف علی شهادة الماجستیر عن تحقیقه لکتاب (أخبار مکّة فی قدیم الدهر وحدیثه) لمحمّد بن إسحاق الفاکهی.

ونال بعدها الدکتوراه عن اطروحة، وهی کتابه هذا الذی بین أیدینا.

فیما نال درجة الاستاذیة فی اطروحته الأخری، وکانت بعنوان (مصطلحات الفقه الحنبلی).

أساتذته:

- والده فضیلة الشیخ العلّامة عبداللّه بن دهیش.
- فضیلة الشیخ العلّامة عبد اللّه خیّاط.
- فضیلة الشیخ العلّامة یحیی أمان- مساعد رئیس المحکمة الکبری بمکّة المکرّمة.
- فضیلة الشیخ العلّامة حسن مشاط- القاضی بالمحکمة الکبری بمکّة المکرّمة، والمدرس بالمسجد الحرام.
- فضیلة الشیخ أحمد علی أسد اللّه- مدیر کلّیة الشریعة.
- فضیلة الشیخ العلّامة علی الهندی- المدرّس بکلّیة الشریعة بمکّة المکرّمة، والمدرّس بالمسجد الحرام.

الإجازات العلمیّة:

- حصل علی إجازة فی السیرة النبویّة وغیرها من الکتب العلمیّة من الشیخ/ أبو الحسن علی الحسنی الندوی.
- حصل علی إجازة فی روایة أحادیث الصحیحین والسنن الأربع، ومسند الإمام أحمد، وسنن الإمام البیهقی، وسنن الدارقطنی، ومسند أبو داود الطیالسی من الشیخ/ سیّد صبحی البدری السامرائی.
- حصل علی شهادة تقدیریة لأعماله فی الفکر الإسلامی ودراساته الأصیلة عن البلد الحرام من سوق الفسطاط للشعر والنقد بمصر.

ص: ۶۳

- حصل علی الزمالة الفخریة لعام ۱۹۹۵ م لرابطة الأدب الحدیث من الرئیس محمّد حسنی مبارک بمصر.

- حصل علی إجازة فی روایة الحدیث وعلومه من الشیخ عبداللّه ابن الصدیق من المغرب.

- حصل علی إجازة فی الحدیث وعلومه من الشیخ محمّد بن یاسین الفادانی من علماء الحرم المکّی.

- حصل علی شهادة تقدیر من الملک خالد بن عبد العزیز فی عام ۱۴۰۱ ه علی دوره فی نشر العلم وإنارة الفکر النافع المفید.

نشاطه العلمی:

۱- حقّق کتاب «أخبار مکّة فی قدیم الدهر وحدیثه» للفاکهی فی ستّة مجلّدات وطبع طبعتین.

۲- صنّف بحثاً بعنوان «الحرم المکّی الشریف والأعلام المحیطة به»، ویعدّ هذا أوّل دراسة تأریخیة ومیدانیّة فی هذا المجال.

۳- حقّق کتاب «جامع المسانید والسنن الهادی لأقوم سنن» للإمام ابن کثیر فی اثنی عشر مجلّداً.

۴- حقّق کتاب «شرح الزرکشی علی مختصر الخرقی» فی أربعة مجلّدات.

۵- حقّق کتاب «معونة أولی النهی- شرح المنتهی» لابن النجّار الفتوحی الحنبلی، فی ۱۳ مجلّد.

والمجلّد ال ۱۳ خاصّ بمعجم الألفاظ الفقهیة.

۶- حقّق کتاب «الأحادیث المختارة» للمقدسی فی ثلاثة عشر مجلّداً، وطبع ثلاث مرّات.

۷- حقّق کتاب «المتجر الرابح فی ثواب العمل الصالح» للدمیاطی وطبع إحدی عشرة طبعة.

ص: ۶۴

۸- علّق على كتاب «وظائف شهر رمضان» لابن رجب الحنبلى.

۹- حقّق كتاب: «إرشاد أولى النهى لدقائق المنتهى» للشيخ منصور بن إدريس البهوتى الحنبلى (ت ۱۰۵۱ ه) وهو حاشية على متن المنتهى قبل أن يشرحه، ويقع فى مجلّدين.

۱۰- حقّق كتاب: «الممتع فى شرح المقنع» للشيخ زين الدين أبى البركات المنجى بن عثمان بن أسعد بن المنجى التنوخى المصرى الدمشقى الحنبلى (۶۳۱- ۶۹۵ ه) فى ستّة مجلّدات.

۱۱- صنّف كتاباً عن المشاعر المقدّسة بمكّة المكرّمة اسمه حدود وأحكام المشاعر المقدّسة (منى- عرفات- مزدلفة) يبيّن فيه حدودها وأحكامها.

۱۲- صنّف كتاباً سمّاه مصطلحات الفقه الحنبلى، اعتمد فيه على علماء الحنابلة ومصطلحاتهم فى مؤلّفاتهم، ويقع فى مجلّد واحد.

۱۳- حقّق كتاب الواضح فى شرح مختصر الخرقى لنور الدين عبد الرحمن بن عمرو أبى القاسم بن على بن عثمان الضرير (ت ۶۸۴ ه) فى خمسة مجلّدات.

۱۴- حقّق كتاب المستوعب لنصير الدِّين السامرى الحنبلى فى ثلاثة مجلّدات.

۱۵- حقّق مسند أبى هريرة للإمام ابن كثير الدمشقى فى مجلّدين.

۱۶- صنّف بحثاً عن تعلّم البنات فى مجلّد واحد.

۱۷- له العديد من المقالات العلميّة المنشورة فى الصحف والمجلّات العلمية المتخصّصة.

۱۸-

THE HOLY SHRIFE OF MAKKA THE BOUBDARY
MA RKSSURROUBDING IT :A HISTORICAL
FIDLD STUDY

.

ص: ۶۵

وهو ترجمة لكتابه «الحرم المكّى الشريف والأعلام المحيطة به».

۱۹- له العديد من الدراسات والتحقيقات تحت الإعداد.

۲۰- جملة ما صدر له حتّى تاريخه (۷۹) تسعة وسبعون مجلّداً.

۲۱- أصدر على نفقته كتاب التاريخ القويم لمكّة والحرم الكريم، فى ثلاثة مجلّدات فى (۶ أجزاء) بعد أن صحّحه وقدّم له.

وللدكتور أنشطة أخرى كثيرة عبر الوظائف المتعددة التى تقلّدها فى بلده، فى القضاء والتعليم والتربية والإدارة، وعبر المؤتمرات والندوات واللجان، التى كان له دورٌ بارز فيها.

*** تمهيد:

إنّ ممّا لا يختلف فيه اثنان أنّ الحديث أو الكتابة أو البحث عن الحرمين المباركين، الحرم المكّى، الحرم المدنى، له من جلال الشأن وعلوّ القدر ما لا يضاهيه شىء أبداً، خاصّة إذا كان الباحث ممّن يرجو اللّه واليوم الآخر، فيدفعه هذا الاهتمام الدقيق بهما، وتقصّى كلّ شؤونهما، وما يتضمّناه من تاريخ طويل ضارب فى عمق التاريخ، وما يستوحيه الإنسان من خلال تواجده فيهما من مفاهيم إيمانية وأخرى أخلاقية وسياسيّة واجتماعية...

ويستحضر تلك المواقف الجليلة لأولئك الأفذاذ، الذين قدّموا كلّ غالٍ فى سبيل المحافظة عليهما ورعايتهما وإيصالهما للآتى من الأجيال..

ولئن كان الحرم المكّى قد تظافرت عليه جهود أنبياء ثلاثة (إبراهيم وإسماعيل ومن ثمّ رسول اللّه صلى الله عليه و آله) حتّى صار بالصورة، التى أرادتها السماء مُبَارَكاً وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ و قِيَاماً لِلنَّاسِ و حَرَماً آمِناً يُجْبَى إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَىْءٍ وليكون مكاناً لعبادة اللّه تعالى وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ... لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِى أَيَّامٍ

ص: ۶۶

مَعْلُومَاتٍ... و..

فإنّ الحرم المدنی کان مديناً لرسول اللّه صلی الله علیه و آله فقط وفقط، الذی ما إن وطأت قدماه المبارکتان تراب یثرب، وما إن ضمّ ترابها جسده الشریف حتّی صارت المدینة حرماً آمناً بعد مکّة فی المنزلة، تشتاق إلیها- کمکّة- الأرواح وتهفو إلیها الأفئدة، ویتسابق إلی زیارتها جیل بعد جیل منذ أکثر من ألف وأربعمائة سنة، فلا نری حاجّاً لمکّة أو معتمراً إلّاوقد أکمل حجّه أو عمرته بزیارة المدینة المنوّرة حیث المرقد الطاهر المبارک لرسول اللّه صلی الله علیه و آله، وحیث المراقد المبارکة لأئمّة أهل البیت علیهم السلام، وللشهداء والصحابة رضوان اللّه علیهم، وحیث المعالم المبارکة وآثار الرسالة الخالدة...

*** والکتاب الذی بین أیدینا واحد من تلک البحوث والمؤلّفات، إنّه «الحرم المکّی الشریف والاعلام المحیطة به»، وهو دراسة میدانیة، تاریخیة، فقهیة، کانت أُطروحةً نال بها المؤلّف شهادة الدکتوراه، کتاب قیّم جدّاً، ومهمّ، لایستغنی عنه أیّ باحث أو متتبع للحرم المکّی تأریخیّاً وفقهیّاً..

فأهمّیته الکبیرة وقیمته العلمیة العالیة یکتسبها هذا الکتاب من کونه دراسة خارج المکاتب المتعارفة للکتابة والتألیف، فهو أی المؤلّف لا یکتفی بأن ینزوی هنا أو هناک فی زاویة من زوایا مکتبته أو مکتبة أخری یراجع کتاباً أو یتصفّح مصدراً، لیتّخذه مدرکاً لرأی رآه، أو قولٍ ذکره، أو شیء آخر لابدّ له من توثیقه، وإلّا کان کلاماً أو شیئاً لا یتّصف بالعلمیة والدقّة.. فهو إضافة إلی هذا الذی تعارف علیه الکتّاب والمؤلّفون والمحقّقون... راح یتسلّق تلّةً أو جبلًا ویهبط وادیاً.. یستقبله قوم، ویترکه آخرون، یستضیفونه تارةً، وقد یبخلون علیه أخری، یأمنون به مرّةً، لیحذروه

ص: ۶۷

أخری.. أسئلته التی یحملها فی ذهنه، قد تتعبهم إجاباتها، وقد لا یحیطون إلّا بشیء یسیر لا یغنی ولا یسمن، إن لم یکن یجهلونها.. فصحیح هم من أهل هذه المنطقة، إلّاأنّهم لیسوا بالضرورة یحیطون بعلم عنها أو بإثارةٍ منها.. فیقبض علی ما ینفعه..

إنّها دراسة میدانیة، مصادرها مواضع منبثّة هناک بعیداً لا تصلها إلّابشقّ الأنفس، وأخری أبعد منها، الوصول إلیها أمر یحتاج إلی صبر ومصابرة، بل ومرابطة تکلّف الباحث جهوداً کبیرة وآلاماً کثیرة، والعجیب فی الأمر أنّ هذا الرجل الصالح الصابر المثابر الدؤوب، لم یتهیّب ذلک، ولم ینکل عن مهمّته التی عاشها حلماً سنین طویلة، وهاهی الآن أمامه واقعاً وإن کان مرّاً، إلّاأنّه سیترک له بضاعة کبیرة، وثماراً یانعةً، ونتائج جمیلة، یزول بسببها کلّ ألم ومعاناة، بل وینسی عثراتٍ وصعاباً وإن کانت عظاماً، مقابل ما جناه من ثمارٍ وما حصل علیه من منافع..

*** قصّة الکتاب

بدایة طیّبة، وطموح عظیم، ومنهجیة عالیة، هذا ما وجدناه فیما کتبه الدکتور بن دهیش من مقدّمة امتازت بجمالها وجاذبیّتها وهی ترسم، إضافة إلی منهجیة بحثه وطریقة تحقیقه، آماله، ومعاناته التی لم تعقه عن عمله المنشود، بل‌راحت تدفعه هی الاخری إلی مزید من البحث والتدقیق.

لقد حملت مقدّمة کتابه هذا أمله الذی تاقت نفسه إلیه، بل وهمّه الذی رافقه لأکثر من عقدین: «ونفسی تتوق لمعرفة مواضع الحرم المکّی الشریف وذلک أنّه- وما زال الکلام للدکتور المؤلّف- کان لی شرف المشارکة فی بعض اللجان المکلّفة بهذا الأمر بصحبة والدی فضیلة الشیخ عبداللَّه عمر بن دهیش رحمه الله عندما کان رئیساً لمحاکم مکّة المکرّمة، حیث

ص: ۶۸

حوَّمنا فوق بعض مواضع حـدود الحرم بطائرة عمودية (هيلكوبتر) فُرغت يومها لهـذا الغرض، وبعـدها بسـنوات كنت قد أشـرفت على وضع أحد العلامات الدالّة على موضع الحدّ، على أحد الطرق الرئيسيّة المؤدّية إلى البلد الحرام».

ابن دهيش يخطو الخطوة الأولى

ثمّ راح يواصل حديثه، الذى يبيّن فيه بداية مشروعه هذا حيث يقول:

«وبعـد أن ابتعـدت عن المشاغل الرئيسيّة، ومنها سـلك القضاء، تاقت نفسـى للاطّلاع على ما كتب عن تاريخ البلد الحرام، فى القديم وفى الحـديث، ويسَّر اللَّه لى الوقوف على صورة من مخطوطـة كتاب: «أخبار مكّة فى قـديم الدهر وحديثه» للإمام محمّد بن إسـحاق الفاكهى المكّى، المتوفّى فى النصف الثانى من القرن الثالث الهجرى».

وبعـد أن تمّ له تحقيـق كتـاب الفـاكهى هـذا، يقول: «عـاد الشوق يحـدونى من جديـد لمعرفـة مواضع حـدود الحرم المكّى الشـريف، والوقوف عليها، واشـتدّت رغبتى فى ذلك، وأخذ الحماس لهذا الأمر يزداد يوماً بعد يومٍ، كلّما تعمّقت فى دراسة المباحث الجغرافية، التى ذكرها الفاكهى فى كتابه».

لقـد كـان الـدكتور بن دهيش منهجيّاً فى تحقيقه لكتاب الفاكهى حيث لم يـدع موضـعاً ذكره الفاكهى وعرّفه، إلّاوقف عليه ووصـفه وصوّره وحتّى لا يدع شيئاً إلّاوذكره عنه، وإن كان اسماً جديداً له.

ولم يتوقّف فى عمله هـذا عن سؤال أهل الخبرة فهم مصـدر من مصادره، التى اعتنى بها فى تحقيقه لكتاب الفاكهى، وفى كتابه الـذى بين أيـدينا، فيقول: «فلقـد اتّصـلت بـأكثر من رجـل ممن لهم خبرة فى مواضع مكّة وجبالهـا ووهادها وأعلامها وشـعابها، ومنهم خبراء عملوا فى هيئة النظر فى محكمة مكّة، تنتدبهم محاكم مكّة لفضّ المنازعات، وتثبيت الحدود

ص: ۶۹

والحقوق والممتلكات فی المواضع المحیطة بمكّة المكرّمة... وخلاصة القول: إنّ هؤلاء أعلم بالمواضع التأریخیة والأثریة فی مكّة، لا بل أعلم أهلها بأسماء جبالها، وریعانها وأودیتها وشعابها وآبارها وغیر ذلك، وأعلم من عرفت بمواضع حدود الحرم المكّی الشریف... واختبرت أحدهم فی أكثر من أمر، فوجدته من الصدق والورع والتحرّی.

وكنت أدیم النظر فی كتاب: «أخبار مكّة» للأزرقی، وفی كتاب الفاسی:

«شفاء الغرام» و «العقد الثمین» ومصادر أخری. وقلّما سمعت بكتاب یتحدّث عن البلد الحرام إلّاأقتنیته وقرأته...».

ویواصل حدیثه قائلًا: «وكنت أتلهّف لمعرفة ما یتعلّق بالتاریخ المكّی فی الكتب المخطوطة بخاصّة، فاجتمع لدیّ فی هذا الحقل الشیء الكثیر؛ نظراً لاهتمامی الشدید فی هذا الجانب من المعرفة.

ثمّ شرعت فی تحقیق ما فی بطون الكتب المخطوطة أو المطبوعة، وسألت واستفسرت من العلماء والخبراء، ودرست الخرائط الجغرافیة والتأریخیة، ثمّ قمت بمسح عملی لتلك المواضع وغیرها».

*** وقبل الخوض فی الكتاب المذكور، أوجعنی ما عثرت علیه من أخطاء نحویة وإملائیة.. ما كان ینبغی أن تقع خاصّة وهو یصدر تألیفاً وطباعةً من بلد هو موطن القرآن واللغة وآدابها، آمل أن یُراجع الكتاب جیّداً قبل طبعته الاخری.

وهذه الملاحظة تجری أیضاً علی الكتیب، الذی اعتمدتُه فی ترجمة حیاة المؤلّف، وقدفات المؤلّف أن یذكر فیه تاریخ ولادة الدكتور عبدالملك.

وأرجو ألّاأكون فی هذا ممّن قیل فیهم:

فإن رأوا هفوةً طاروا بها فرحاً منّی وما علموا من صالح دفنوا

إنّ أوّل ما یراه القارئ لهذا الكتاب مقدّمةً راح قلمه الجمیل، یصوّر همّاً عاشه عقدین أو أكثر، تتوق خلاله نفسه، لا لدنیا فارهة، بل لمعرفة أمر آخر، یترك له ذكراً طیّباً فی الدُّنیا، وأجراً كبیراً فی الآخرة، إنّه توقٌ جمیل وأمل كبیر، وعمل مشروع تباركه السماء، إنّه بحث فی أقدس مكانٍ عرفته الدُّنیا، وفی أعظم بقعة باركتها السماء، وفی موضع أراد اللَّه أن یعبد فیه، وفی وادٍ وصفته السماء بأقصر عبارة وأوضح بیان وأدقّ تعبیر، إلّاأنّه یحمل معانی عظیمة إنّه وَادٍ غَیْرِ ذِی زَرْعٍ. راح إبراهیم علیه السلام، عبر جهادٍ مریر، ومعاناة شاقّة یؤسس لمشروعٍ سماویّ كریم.

وتذكّرنی معاناة الدكتور دهیش، وما قاساه فی مهمّته هذه من آلام وعقبات، علی قلّتها، بتلك التی عاناها ذلك الشیخ العظیم المبارك نبیّ اللَّه إبراهیم، وقد اصطحب معه زوجته وابنه إسماعیل ومتاعه، وظلّ یغذّ السیر علی هدًی من اللَّه تعالی، ویقطع الجبال والودیان والصحاری والفلوات حتّی وصل إلی وادٍ مجدب مقفر تحیطه الجبال وتحفّ به التلال.

وهو المكان الذی أمره اللَّه تعالی بأن یلقی به بذور رسالة السماء إلی أهل الأرض، ویودع فی ذلك الوادی فلذة كبده، وأهله وأعزّ ما عنده فی وقت ما أحوجه إلیهم!.. وكم هو عظیم وخطیر أن یترك الزوج زوجته والأب ابنه فی مثل ذلك المكان المخیف، وفی مثل تلك الظروف الصعبة والأحوال القاسیة.. لكنّها الطاعة المطلقة للَّهوالانقیاد التامّ له.. فكانت حقّاً بذوراً مباركةً مورقة ذات بهجة، تؤتی أكلها كلّ حین بإذن ربّها، فی عصره وفیما تلته من عصور، فغدت كلّها عصوراً نابضةً بآیات الإیمان، زاخرةً بمعالم الخیر والعطاء، شاخصةً بالعزّ والشموخ، فقد راح هذا الوادی- الذی كان مقفراً فی جوف تلك الصحراء النائیة- راح یضجّ بحیاة تدبّ فی كلّ مظاهر دنیاه، وتُضفی علیها السلامة والطمأنینة والأمان.

ص: ۷۱

بین یدی کتاب

الحرم المکّی الشریف والأعلام المحیطة به

دراسة تاریخیة ومیدانیة

بحث وإعداد: د. عبد الملک بن عبداللَّه بن دهیش

مکّة المکرّمة ۱۴۱۸ ه- ۱۹۹۷ م مکتبة ومطبعة النهضة الحدیثة

استعراض سریع لمحتویاته

یتضمّن الکتاب المذکور محتویات تمدّدت علی مساحة خمسمائة وثلاث وثلاثین صفحة، توفّرت- إضافةً إلی مواضیع الکتاب الرئیسیّة- علی هوامش لإرجاعاته، وشرح المؤلّف فی بعضها کلّ ما یصادفه من مفردات ومصطلحات تحتاج إلی التوضیح، مع بعض التراجم، وملحق خرائط، فیه اثنتان وأربعون خارطة للجبال، وآخر للصور ویشتمل علی أربع وستّین صورة ملوّنة، تبیّن الأعلام، وبعضها توضح تحرّک المؤلّف وجولاته علی مواقع حدود الحرم، وانتقاله من جبل إلی جبل وهو یبحث عن الأعلام المثبتة هنا وهناک بین الجبال وصخورها،

کما أنّ هناک صورة فوتغرافیة لخطاب أرسله المؤلّف إلی بعض المعامل العالمیة المتخصّصة فی تحلیل الآثار القدیمة لمعرفة تأریخها.

ویضمّ الکتاب فهارس متعدّدة:

أوّلًا: فهرس الآیات.

ثانیاً: فهرس أطراف الحدیث والآثار مع ذکر الراوی.

ثالثاً: فهرس الأعلام مرتّب حسب الحروف الهجائیة.

رابعاً: فهرس القبائل والامم.

ص: ۷۲

خامساً: فهرس المواضع مرتّب حسب الحروف الهجائیة.

سادساً: فهرس المصادر والمراجع وهما قسمان:

أ- المصادر المخطوطة والوثائق، وفیه اثنان وعشرون مصدراً.

ب- المصادر المطبوعة، وفیه اثنان وتسعون مصدراً.

سابعاً: فهرس الموضوعات.

أمّا هذا الفهرس فیحتوی علی ثلاثة أبواب، تتضمّن فصولًا، وکلّ فصل یشتمل علی مباحث متعدّدة.

وفیه:

المقدّمة: التی ذکر فیها ما کان یأمله فی تحقیق هذه الدراسة، وأسبابها، والمصادر التی اعتمد علیها..

خطّة البحث: وتقوم علی البحث العلمی المیدانی، أی هی عبارة عن رحلة علمیة تبحث عن أعلام مندثرة، لاکتشافها وتعیینها...

الباب الأوّل، وعنوانه:

تاریخ أعلام الحرم المکّی الشریف

وجهود المؤرِّخین المکّیین فی ضبط حدوده

وفیه فصلان:

الفصل الأوّل: تاریخ أعلام الحرم المکّی الشریف، ویبدأ من الصفحة ۳۵ وینتهی بالصفحة ۹۴.

الفصل الثانی: جهود المؤرِّخین المکّیین فی ضبط مواضع حدود الحرم الشریف، ویتضمّن مواضیع تتمدّد علی الصفحات ۹۷- ۱۲۶.

الباب الثانی، وعنوانه:

مواضع حدود الحرم المکّی الشریف

وفیه أربعة فصول، فی أعداد الأعلام ومواضعها فی الجبال والثنیّات

ص: ۷۳

والوديان. تتمدّد بحوثها على الصفحات ۱۳۳- ۳۴۵.

يحتوى الفصل الأوّل، وعنوانه: أعلام الحدّ الشرقى، على ستّة عشر مبحثاً من الصفحة ۱۳۳- ۱۶۰.

فيما يشتمل الفصل الثانى، وعنوانه: أعلام الحدّ الشمالى، على اثنين وعشرين مبحثاً من الصفحة ۱۶۵- ۲۵۶.

أمّا الفصل الثالث وعنوانه: أعلام الحدّ الغربى، فيتضمّن خمسة مباحث من الصفحة ۲۶۱- ۲۸۴.

والفصل الرابع، وعنوانه: أعلام الحدّ الجنوبى، فيشتمل على أربعة عشر مبحثاً من الصفحة ۲۸۹- ۳۴۵.

أمّا الباب الأخير، وهو الباب الثالث، فقد عنونه المؤلّف ب (الخاتمة والنتائج).

خطة العمل:

وأنا أقرأ هذا الكتاب، رأيت أن لا بدّ لى من ذكر خطّة العمل، التى اتّبعها الدكتور فى إنجاز مشروعه القيّم هذا، وهى تتلخص بما يلى: فقد كان يسجّل ما يراه من أعلام على أوراق خاصّة، ويبدأ برسم مخطط للجبل من بدايته، وكلّما صعد أو مرّ بقمة جبل أثبتها على الرسم، وإذا ما مرّ بشعب وهو ما انفرج بين جبلين، يميناً كان هذا الشعب أو يساراً، أثبته على الرسم، ولا ينتهى من الرسم إلّاوقد انتهى الجبل، مستفيداً فى عمله هذا من الرسم التخطيطى، فيذكر المسافة بين علم وآخر ووصف كلّ علم ومعالمه وحجمه واتجاهه.

وإن كانت عليه نورة يذكرها، كما يذكر حجارته المنحوتة والمرضوضة وانخفاضه وارتفاعه... فيقدم بهذا صورة متكاملة لكلّ علم وما يتعلّق به، ثمّ يذكر كيفيّة الارتباط بين هذا الجبل والآخر وارتباط الحدّ بينهما والأعلام؛ لكى تترابط مواضع الحدّ ترابطاً يمنع الشك والاضطراب عند القارئ، ويذكر أيضاً عدد هذه الأعلام ووصفاً عامّاً لحدود الجبل وأبعاده وحتّى لون حجارته...

ص: ٧۴

وبعـدانتهائه من عمله الميـدانى هذا، يعود إلى مكتبه، ليرتّب جميع ما كتبه حتّى اسم الجبل وضـبط لفظه، إن وجد له اسـماً قديماً، وما يعثر عليه من معلومـات حوله فى المصـادر القديمـة، ويـذكر مـا عليه من أعلاـم... ثمّ يتحقّق من صـحّة مواضع تلك الأعلام، مسـتعيناً بالمصادر القديمـة وبالعلماء والخبراء، قبل أن يبيّض ما رسـمه وما خطّطه مراعياً الرموز والقياسات المثبتـة فى الخرائط الجويّة المعتمدة لمكة المكرّمة.

فهو إذن يقوم برسم خريطـة عامة، معتمداً على خرائط جويّة للجبال، التى يمرّ عليها الخط، الذى رسـمه كحدّ لأعلام الحرم المكّى، ثمّ يسـتخلص من هـذه الخارطـة العامّـة خرائط مكبّرة لكلّ جبل، أو ثنيـة أو مـدخل لمكّـة المكرّمة، ومواضع الأعلام على تلك الخرائط، فتأتى الخرائط منضـبطة، وقـد التزم بعمله هـذا بالقواعـد الأصوليّـة لفنّ الخرائط، ذاكراً محيط الشـكل المنحرف أو المتعرّج وارتفاعات قمم الجبال والخطوط البيانيّة الأخرى...

ولم يكتفِ بـذلك بـل اسـتعان بمكتب هندسـى لمساعـدته فى تنزيل الأعلام على هـذه الخرائط الجويّـة، فكان عمله عملًا علمياً موفّقاً مستعملًا فى مقاساته المتر الطولى، أمّا المسافات بين الجبال، فغالباً ما كان يقيسها بالسيّارة.

وعنـد انتهائه من مهمّته هـذه، وجد أنّ الصور التى التقطها فاقت (٢٠٠٠) صورة، فراح ينتخب منها ما هو أجود وأصـلح وأدلّ، فوضـعه فى بحثه هـذا. كما أنّ ما تجمع بين يـديه من أعلام الحرم المصوّرة قـد بلغت (۶۴) صورة، هذه هى خطّته، التى سار عليها فى وصـف الأعلام ومواضعها.

*** فبعـد رحلـة الشـيخ الـدكتور ابن دهيش وتجواله الطويل، حول حـدود الحرم المكّى، وبعد تلخيصـنا لخطّة العمل والأبحاث التى ذكرنا عناوينها فى استعراضنا المختصر هذا، وهى أبحاث ميدانيّة قيّمة جدّاً، وسجّلت منافع هى الاخرى ذات قيمة علمية وبدرجة عالية، لا أبالغ إذا قلت: إنّها.. وبحسب ما تيسّر لى من

ص: ٧٥

الاطّلاع- نادرةٌ وفاردةٌ فى بابها وفيما توصّلت إليه من نتائج، وفيما تركته من آثارٍ كبيرة فى دائرتنا المعرفية عن الحدود الجغرافية للحرم، قد لا نجدها بهذه المنهجة والترتيب والدقّة عند كلّ من كتب حول الحرم المكّى قديماً وحديثاً، ولا غرابة إن قلت: إنّها تعبّر عن منهج جديد، وطريقة مبتكرة فى هذه الدراسات والبحوث، يستحقّ صاحبها منّا الشكر والتقدير والإجلال؛ لما بذله من جهود علميّة وفكريّة، وأخرى متاعب نفسية وبدنية، لا يعلم بقدرها إلّااللّه تعالى، والراسخون فى دائرة مثل هذه الدراسات خاصّة الميدانية منها. حتّى اضطرّته لأن يعلن صراحةً: «فمن يقرأ هذه الدراسة بعين الإنصاف، يعرف مقدار الجهد البدنى والنفسى والفكرى، الذى بُذل فيها» ثمّ إنّه يعقّب، بعيداً عن الغرور العلمى، ودرءاً للتفاخر والتكاثر والعجب الذى يقتل صاحبه.. فتراه يعيد الفضل فى كلّ ذلك إلى البارى تعالى ولأجل قبوله ورضاه، فيقول: «والفضل كلّه للّهسبحانه وتعالى، ومنه نرجو القبول، وجزيل الثواب».

ونحن بدورنا نقرأ: ذلك فضل اللّه يؤتيه من يشاء ونسأله تعالى أن يجعله ذخراً له: يَوْمَ لَايَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ.

فبعد كلّ هذا التطواف والتجوال، يصل الشيخ إلى اللابدّية التى يصرّح بها بقوله: «لابدّ من تقييد ما خرجت به هذه الدراسة من نتائج واقتراحات».

ثمّ راح يسجّل أهمّ هذه النتائج، التى تمخّضت عنها دراسته، إضافةً إلى الاستنتاجات والتنبيهات، التى نثرها شيخنا الجليل هنا وهناك فى ثنايا بحوثه، لا تغيب عن القارئ الكريم.

القراءة:

بعد هذا التعريف المختصر للكتاب، تبدأ قراءتنا لأبواب الكتاب فصولًا وبحوثاً، مبتدئينها بالأهمّ الذى تحوم الدراسة حوله وهو ما ذكره الدكتور فى مقدّمة كتابه ص ١١: «وكان لابدّ أن أستعرض الحدود، كما ذكرها لى بعض من

ص: ٧۶

سألته عن حدود الحرم، فقال أكثرهم: إنّ الحدود:

أ) الحدّ الشرقى: (قرْن) فى منتصف (وادى عُرَنَة)، ثمّ (جبل عارض)، ثمّ (قرن العابديّة)، ثمّ (جبل نَمرة)، ثمّ (جبل الخَطْم)، ثمّ (جبل الستار)، ثمّ (شرفة أسلع)، ثمّ (عارض الحصن)، ثمّ (جبل المقطع)، على (ثنية خَلّ)، ثمّ (ستار لحيان).

ب) الحدّ الشمالى: (ثنية النقواء)، ثمّ (جبال حمر) بعد هذه الثنية حتّى تصل إلى (شرفة بشم)، ولم تُسمّ (الجبال الحمر) باسمٍ، وبعد (شرفة بشم) (جبل نعمان)، ثمّ (التنعيم)، ثمّ جبل (نعيم)، ثمّ (ريع رَحا) ثمّ (ريع المصانيع)، ثمّ (ريع العُمير)، ثمّ (ريع المُريد)، ثمّ (الأعشاش).

ج) الحدّ الغربى: جبل (أظلم)، ثمّ الجبال الصغيرة التى عند رأسه، حتّى يوازى (أُمّ هشيم).

د) الحدّ الجنوبى: (أُمّ هشيم)، ثمّ (الدومة الحمراء)، ثمّ (جبل بُشيم)، ثمّ (جبل لين)، ثمّ (جبل الستار)- جبل ستار لحيان- ثمّ (جبل الغربان)، ثمّ (ثنية المستوفرة)، ثمّ (البيان)، ثمّ (جبل غراب)، ثمّ (مهجرة)، ثمّ (صيفة). انظر الصحفة ١٢- ١٣.

كلّ هذه كانت مشمولةً لتتبّعه ودراسته الميدانيّة، فرأى فى رحلته هذه (٩٣۴) علماً، تحيط بالحرم المكّى، كانت مبثوثة هنا وهناك على الجبال، انهدم ثلثها أو أكثر، وقد تناولها المؤلّف بالبحث فى الباب الثانى من كتابه هذا موضعاً وعدداً وصوراً وخرائط.

ونحن نشاركه عجبه، الذى استولى عليه من صبر أولئك الأجداد، على تحمّل المشاق والصعاب، وهم يحملون على ظهورهم الماء والنورة أو الصخر، ويتسلّقون تلك الجبال التى ترتفع أكثر من (۵٠٠ م) عن سطح البحر، وانحدارها الشديد، ليصلوا إلى قممها، لكى يضعوا علماً، فعثر على أعلام كانت مبنيّة هناك بالصخر المنقور المنحوت، وبالنورة البيضاء، فكيف استطاعوا أن يوصلوا الماء

ص: ٧٧

الكثير للبناء، والنورة الكثيرة إلى هذه القمم الوعرة الصخرية المرتفعة، وهى قليلة الشجر، منعدمة الماء، شاهقة الارتفاع، ملتهبة الحرارة؟!

وقفة إعجاب وإكبار!

نعم، لقد استوقفتنى عبارة فى الصفحة ٩ من كتابه هذا، وهو يذكر ما عاناه من صعوبات عمله، وما لا قاه من أتعاب طيلة رحلته التى كان عمرها تسعة أشهر، وكيف تنسيه ذلك فرحة حصوله على مراده، فيقول بعد أن يجد الفاكهى يصرّح بمواضع هى من حدود الحرم، جبال وثنايا وأراض منبسطة، وغير ذلك، وأنّ هناك أعلاماً على هذه المواضع: «فكنت أذهب بشغف ولهفة إليها، وأتسلّق الجبال، وكم تكون فرحتى غامرةً وشديدةً عندما أجد تلك الأعلام التى ذكرها الفاكهى، وكم تكون فرحتى أشدّ وأكثر عندما أجد على هذه الأعلام آثار النورة البيضاء (١) القديمة. ولقد كانت هذه الفرحة تنسينى التعب والمشقّة فى تسلّق العالى من الجبال، وتنسينى ما يدخل فى قدمىّ من أشواك، وما يسيل منها من دماء».

وعبارته الاخرى وهو يصف تطوافه فى هذا الوادى وجباله...

«عندذلك قرّرت إكمال معرفة هذه الأعلام والوقوف عليها جميعاً، مهما كلّفنى ذلك من جهد ومشقّة، وهذا يعنى السير حول مكّة المكرّمة ليس بالسيّارة وعلى أرض منبسطة سهلة، وإنّما على جبال مرتفعة، قد يصل ارتفاع بعضها إلى أكثر من (٢٥٠٠) فوق سطحالبحر، بعضهالا يؤمنمن تسلّقها منوجودالأفاعى والهوامّ والوحوش، ويخشى أن تزلّ القدم، فأقع فى وادٍ عاقبته وخيمة لا قدّر اللّه، وهذا يعنى أيضاً أن أسير على قدمىّ الساعات تلو الساعات على أرض جبلية وعرة

١- ١ أى الجير الأبيض، ويستعمل فى البناء قديماً والذى يسمّونه الآن «الجص» أو «كبريتات الكالسيوم»،، وقدطلبت، والكلام للدكتور المؤلّف، من مركز الأبحاث بالمتحف الرئيسى بفرانكفورت بألمانيا تحليل عينة من الأحجار الجيرية المذكورة لمعرفة تاريخ عمارتها، فوردنى الجواب المرفق صورته فى ملحق الصور، ومضمونه أنّه ليس من السهل تحديد عصر هذه العيّنات الجيرية.

ص: ۷۸

یابسهٔ، لا یُری فیها ماء ولا خضرهٔ...».

لقـد اسـتوقفتنی هـذه الصـعوبات الکـبیرهٔ والخطیرهٔ التی یـذکرها الـدکتور، طویلًا، فرحت هنـاک أنظر بعیـداً بعیـداً فی عمق التاریـخ، وأستحضـر ما أراه وکأنّه أمامی، إنّه ذلک الشـیخ الکبیر القادم من بعیـد بأهله، یقطع الفیافی والودیان والجبال وصـخورها، لقـد احتواه العراء الواسع هـذا، وسـرحت عیناه فیما یحیطه، وقد توزّعت نظراته هنا وهناک، یرمق السـماء ببعضـها مبتهلًا وداعیاً، فیما یحنو ببعضـها الآخر علی ولـده الوحیـد یومـذاک، وزوجته المطیعهٔ الأمینهٔ، التی اختارتها السـماء لوظیفهٔ.. هی الاخری ظلّت عیونها تارهً تحلّق بعیداً.. جبال صخورها وعرهٔ.. ودیان جدباء.. فیافی قاحلهٔ.. صحاری ملتهبهٔ.. إذن ماذا یرید منّا هذا الشیخ الکبیر؟!

فراحت عیونها تحلّق تارهً بعیداً وقد یصـیبها الدوار ممّا تری.. وتارهً أخری تحملق فی وجه نبیّ اللّه دون أن تری علامهٔ أو تسـمع کلمهٔ لعلّها تهدئ روعها وتطمئن بها نفسـها.. وثالثهٔ نحو رضـیعها فتذرف دموعها خوفاً علیه، والذی اختارته السـماء لدور آخر لا یقلّ عظمهٔ عن دور أبیه وامّه.. ثمّ تعود من نظراتها هذه نحو السماء، لتستنزل بعبراتها وبرقّتها المعروفهٔ وعواطفها الجیّاشهٔ رحمهٔ السماء.

ظلّ الثلاثـهٔ هکذا ما إن یجتازوا هضـبهٔ إلّالینحدروا فی أخری، وما إن یعبروا وادیاً جدیباً، حتّی یهبطوا آخر أکثر منه جفافاً وجدباً.. فی أرضٍ نائیـهٔ لا زرع فیها ولا ظلال.. حتّی هبطوا البطحاء، إنّها بطحاء مکّهٔ، حیث محطّ رحالهم بِوَادٍ غَیْرِ ذِی زَرْعٍ هناک ترکهم إبراهیم؛ لیعود من حیث أتی، مع زادٍ یسیر وماء قلیل، ولکن عِنْدَ بَیْتِکَ الْمُحَرَّمِ.

تذکّرنی کلمات الشیخ الدکتور بهذه المرأهٔ العظیمهٔ، وهی تری نفسها وحیدهً فی موضع لیس فیه أنیس ولا ماء ولا زرع، إلی أین أنت ذاهب یا إبراهیم؟

ص: ۷۹

ولمن تتركنا فى هذا الوادى الموحش المقفر؟

إن كان لى ذنب، فما ذنب الرضيع؟

وراحت تستعطفه، فأبان لها وقد رقّ قلبه، وهو قلب رقيق رحيم، ودمعت عيناه... اللّه الذى أمرنى أن أضعكم فى هذا المكان وهو يكفيكم.

فتجيبه: إذن «لن يضيّعنا اللّه».

رحلة عظيمة من أجل هدف عظيم، رحلة شاقّة مريرة محفوفة بالمخاطر من أجل مبادئ سامية ومفاهيم عظيمة..

فمكثت هاجر ترعى وليدها، وتأكل ممّا تركه إبراهيم عليه السلام حتّى نفد ماؤها وقلّ زادها وجفّ ثدياها، فتعالى صراخ طفلها، وهنا بدأت رحلة أخرى أقسى وأمرّ.

حيث بدأ العطش يأخذ أثره ويحزّ فى كبدها وكبد رضيعها، الذى راح يلوك بلسانه يبحث عن قطرة ماء فى فضاء فمه المتيبّس، فاندفعت هنا وهناك تعلو صخرة وتهبط أخرى، وعاشت فى دوّامة بين سرابين، وقد تمثّل لها على الصفا والمروة ما حسبته ماءً، وهى لاـ تعلم بأنّ جهدها الشاقّ هذا سيكون يوماً منسكاً عظيماً من مناسك أرادها اللّه لعبادته، فراح الملايين بأجيالهم التى لا تحصى يسعون بينهما، فرحم اللّه حبر الامّة ابن عبّاس، وقد رأى قوماً يطوفون بين الصفا والمروة أو يسعون بينهما، فقال: هذا ما أورثتكم امّكم أمّ إسماعيل. إذن فهى وقفة إعجاب وإكبار للثلاثة الذين خلدوا لنا هذا فخُلدوا!

*** الباب الأوّل: تأريخ أعلام الحرم المكّى الشريف، وجهود المؤرّخين المكّيين فى ضبط حدوده.

وفيه فصول:

الفصل الأوّل: تاريخ أعلام الحرم المكّى الشريف، وقد تناول المؤلّف فى هذا الفصل، وتحت عنوان فرعى: «اختيار الحرم على سائر الأرض».

ص: ۸۰

تناول موقع مكّة المكرّمة، وأنّها تقع ضمن سهل تهامة الساحلى الممتدّ على طول ساحل البحر الأحمر من أقصى شماله عند خليج العقبة إلى نهايته الجنوبية عند باب المندب، وفى منطقة تحيط بها التلال القاحلة الجرداء والصخور والجبال المتشابكة والأودية الجرانيتية، على دائرة العرض ۲۵/ ۲۱ شمالًا، وخط طول ۴۹/ ۳۹ شرقاً، وترتفع عن سطح البحر بحوالى ۳۶۰ متراً، وأنّ مكّة المكرّمة تشكّل مركز الأرض، وتعتبر منتصف العالم، ممّا يجعلها جديرة بأن تكون مركزاً لدعوة تعمّ العالم، مستعيناً بما توصّل إليه أحد الباحثين المسلمين وهو الدكتور حسين كمال الدين فى بحثه القيّم المنشور فى مجلّة البحوث الإسلامية لسنة ۱۳۹۵ ص ۲۸۹ وعنوانه: إسقاط الكرة الأرضية بالنسبة لمكّة المكرّمة، وقد أعدّ هذا الباحث خريطة للكرة الأرضية يحدّد من خلالها اتجاهات القبلة وإن بعد المسلمون عن الكعبة.

ثمّ تحدث عن عظمتها وحرمتها وآداب الدخول إليها، وعن منع المنكر والظلم والأذى فيها ذاكراً آيات قرآنية وأحاديث نبويّة وأقوال جمع من الصحابة والمفسّرين والمؤرّخين.

وتحت عنوان فرعى: «متى حرّمت مكّة المكرّمة؟!» يصل المؤلّف- وانطلاقاً من الآيات القرآنية والأحاديث النبويّة- إلى أنّها حرمت يوم خلق السماوات والأرض، فعن ابن عبّاس، قال النبىّ صلى الله عليه و آله يوم فتح مكّة: «... فإنّ هذا بلد حرّمه اللَّه يوم خلق السماوات والأرض...» ذاهباً إلى أنّ الحكمة فى تحريمها التزام ما يثبت لمكّة وحرمها من أحكام.

«المسجد الحرام هو الحرم كلّه» وتحت هذا العنوان ذكر المؤلّف أنّ المسجد الحرام ذكر فى القرآن فى مواضع عدّة، وقد استدلّ ببعضها أنّ المسجد الحرام هو الحرم كلّه بحدوده، والكتاب هذا بصدد التعريف بها، ومن هذه الآيات: إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ... وأنّ المسجد المذكور يطلق على

ص: ۸۱

جمیع الحرم، وبالآیهٔ الاخری: سُبْحَانَ الَّذِی أَسْرَی بِعَبْدِهِ لَیْلًا مِنْ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ... وقد نزلت والرسول نائمٌ فی بیته، فالمسجد هنا یعنی مکّهٔ..

وتحت عنوان فرعی: «المواقیت ودوائر الحرم» ذکر المؤلّف أنّ الکعبهٔ تحیط بها دوائر ثلاث، وراح المؤلّف یعدّدها، دائرهٔ المسجد، دائرهٔ الحرم، دائرهٔ المواقیت.

فالمسجد: هو حرم المسجد مهما وسع أو زید فیه من الزیادات.

والحرم: هو ما أحاطت به أعلام الحرم، وهو موضوع بحث هذا الکتاب.

والمواقیت: مواضع حدّها الشارع وهی ذو الحلیفهٔ، والجحفهٔ، وذات عرق، وقرن المنازل، ویلملم.

وهناک عنوان فرعی «سبب تحریم الحرم» ذکر المؤلّف تحته روایات متعدّدهٔ فی سبب تحریمه وکیف حرّم، فذکر أربعهٔ أسباب وخامسها ما ذکره محبّ الطبری فی القری لقاصد امّ القری: ۶۵۲ من الوجوه الأربعهٔ فی ذلک.

أمّا فی «خصائص الحرم المکّی وأحکامه» فقد ذکر تحت هذا العنوان الفرعی خصائص مکّهٔ المکرّمهٔ وما یوجب الاستیطان والاستقرار والاطمئنان فیها، من خلال آیات قرآنیهٔ وأحادیث نبویّهٔ، منها: إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلْدَهِٔ الَّذِی حَرَّمَهَا ومنها: وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِینِ..

والأجر والثواب علی ما یؤدّیه الإنسان من أعمال سواء أکانت أعمالًا عبادیهٔ أم غیرها من أعمال البرّ والخیر، فیتضاعف الأجر فیها، وتتضاعف السیّئهٔ کما عند بعض العلماء.

ثمّ بعد هذا کلّه ینتقل المؤلّف إلی بدایهٔ موضوعه الرئیسی فی هذا الکتاب إلی «تجدید أعلام الحرم المحیطهٔ به» مبتدئاً عنوانه هذا بعنوان فرعی وهو:

أوّل من وضع أعلام الحرم، وبدءاً یقول: لا شکّ أنّ معرفهٔ حدود الحرم من أهمّ ما ینبغی أن یعتنی به، فإنّه یتعلّق به أحکام کثیرهٔ، وقد اعتنی بذلک

ص: ۸۲

الأنبياء عليهم السلام، والصحابة والتابعون وأئمّة المسلمين وفقهاء الإسلام.

فعن ابن عبّاس: أنّ رسول اللَّه صلى الله عليه و آله بعث يوم الفتح- وهو السنة الثامنة من الهجرة- بتميم بن أسد الخزاعى، فجدّد أنصاب الحرم.

وأنّ إبراهيم وضع هذه الأنصاب يريه إيّاها جبريل.

وفى تفسير الآية: أَرِنَا مَنَاسِكَنَا (۱)

وهو قول إبراهيم عليه السلام، نزل إليه جبريل فذهب به، فأراه المناسك، ووقفه على حدود الحرم، فكان إبراهيم يرضم الحجارة، ويحثى عليها التراب، وكان جبريل يقفه على الحدود (۲)، فأوّل من نصب هذه الأعلام هو إبراهيم عليه السلام بدلالة جبريل.

وهذه العلامات مبتيّة فى جوانب الحرم الأربعة، وما زالت موجودة وتجدّد فى كلّ عصر عند حدوث تلف فيها. ويطلق عليها العلماء (أنصاب الحرم) أى حدود الحرم من عموم جهاته، كانت رضوماً كما سمّيت بالأحاديث، ثمّ بنيت بعد ذلك.

وقد مرّت هذه الأعلام بعد إبراهيم وإلى أن جدّدها رسول اللَّه صلى الله عليه و آله بعمليات تجديد متعدّدة لها.

وراح المؤلّف يذكر هؤلاء الذين جدّدوها مبتدئاً ذلك بإسماعيل عليه السلام، وعدنان ابن أدد، وقصىّ بن كلاب، ثمّ قريش أثناء البعثة، ثمّ بعد ذلك تجديد النبىّ صلى الله عليه و آله لأعلام الحرم.

فيقول: «لم يكن باستطاعة النبىّ صلى الله عليه و آله أن يجدّد أعلام الحرم قبل الهجرة، حيث لم يكن يملك سلطة يومذاك، لكنّه ما كادت أقدامه تصل إلى مكّة فاتحاً عام (۸ ه) حتّى أرسل من يقوم بهذه المهمّة العظيمة».

وذكر المؤلّف فى هذا الخصوص أخباراً تبيّن أسماء من أرسلهم النبىّ صلى الله عليه و آله بهذه

۱- ۱ البقرة: ۱۲۸.

۲- ۲ انظر فى هذا الطبقات الكبرى لابن سعد ۴: ۲۹۵، والإصابة فى تمييز الصحابة لابن حجر ۱: ۱۸۵، ومصنّف‌عبد الرزاق ۵: ۲۵، وأخبار مكّة للأزرقى ۲: ۱۲۸، ۱۲۹.

ص: ۸۳

الوظیفهٔ فقد کلّف تمیم بن أسد، والأسود بن خلف، أمر بهذا مع عظیم مشاغله وخطورهٔ الأعداء، علماً بأنّه لم یبق فی مکّهٔ- علی أصحّ الروایات کما یقول المؤلّف- إلّا عشرهٔ أیّام، وراح یذکر مسؤولیاته الجسام وأعماله الجلیلهٔ التی علیه إنجازها فی هذه الأیّام المعدودهٔ، ومع هذا لم ینس تجدید أعلام الحرم، فکم هی مهمّهٔ إذن؟!

ولهذا نالت اهتماماً کبیراً من لدن الصحابهٔ والخلفاء والامراء، بدءاً بتجدیدها من قبل الخلیفهٔ الثانی ومروراً بتجدید الخلیفهٔ الثالث حتّی قامت هیئهٔ فی زمن عثمان بن عفّان مهمّتها تجدید الحرم وأعلامه کلّ عام.

إلّا أنّ المصادر- کما یقول المؤلّف- سکتت عن التجدید فی أیّام علیّ رضی الله عنه وأیّام خلافته إنّما قضاها فی معالجهٔ ما جدّ من الأحداث، ثمّ إنّه أقام فی الکوفهٔ، وربّما أنّها لا تحتاج إلی تجدید لقرب العهد فی تجدیدها.

ثمّ راح المؤلّف یذکر الذین قاموا بعملیهٔ التجدید من معاویهٔ وعبد الملک بن مروان، فالمهدی العبّاسی، وفی زمن هذا الأخیر اقتصر التجدید لأعلام رؤوس الجبال، أو توقّف، أو أنّ المؤرّخین سکتوا عن ذلک، لکنّهم لم یسکتوا عن تجدید أعلام الطرق المؤدّیهٔ إلی مکّهٔ، ولو رأوا شیئاً أو سمعوا شیئاً لکتبوه، فیما کان التجدید فی زمن رسول اللّه صلی الله علیه و آله وما بعده حتّی المهدی العبّاسی یشمل جمیع أعلام الحرم من جمیع جوانبه، سواء التی کانت علی رؤوس الجبال، أو التی تقع علی الطرق الرئیسیّهٔ المؤدّیهٔ إلی مکّهٔ.

أمّا بقیّهٔ خلفاء بنی أمیّهٔ أو بنی العبّاس غیر المذکورین أعلاه، لم یعرف عنهم أنّهم جدّدوا أعلام الحرم، ولم یعرف عن خلفاء هذا العصر أی بعد المهدی العبّاسی إصلاحات فی أعلام الحرم، اللّهمّ إلّافی عهد الراضی.

أمّا الدلیل الذی ساقه المؤلّف علی توقّف تجدید أعلام الحرم علی رؤوس الجبال، فیقول: ودلیلی علی ما أقول: إنّنی سرتُ حول الحرم باحثاً عن الأعلام، التی علی رؤوس الجبال، فرأیت (۹۳۲ عَلماً) بعضها متساقط، ما عدا علمین

ص: ۸۴

أحدهما مبنىّ والآخر مرضوم رضـماً جيّداً، ثمّ إنّ بعض الأعلام منذ سقوطها لم تحرّك حجارتها، وهذا يدلّ على توقّف تجديد أعلام الحرم، التى فوق رؤوس الجبال، منذ عهد المهدى العبّاسى، أى منذ ما يزيد على اثنى عشر قرناً من الزمان.

ثمّ يخلص المؤلّف إلى أنّ أعلام الحرم الدائرة به قد جُدّدت عشر مرّات.

بدءاً بتجديد إسـماعيل عليه السـلام ومروراً بتجديد عدنان أدد وقصـى بن كلاب وقريش أثناء البعثة، ثمّ تجديد النبىّ صـلى الله عليه و آله، فتجديد عمر بن الخطّاب، وعثمان، وانتهاءً بتجديد معاوية وعبد الملك فالمهدى العبّاسى.

*** هذا بالنسبة إلى ما يتعلّق بالأعلام المحيطة بالحرم إحاطة السوار بالمعصم كما يعبّر المؤلّف عنها.

وأمّا بالنسـبة للنوع الثانى من هـذه الأعلام وهى الواقعـة فى مـداخل مكّة المكرّمة، فلا يزال التجديد والتحديث يتعاهداها من زمن إلى زمن حتّى وقتنا الحاضر، والمداخل المذكورة هى:

من طريق المدينة: ثلاثة أميال عند بيوت السقيا، ويقال لها: بيوت نِفار، وهى دون التنعيم.

من طريق اليمن: سبعة أميال عند إضاة لِبْن.

من طريق العراق: سبعة أميال على ثنية خَلّ، وهو جبل بالمقطع.

من طريق الطائف: من بطن نمرة، فذلك أحد عشر ميلًا عند طرف عرفة.

من طريق الجعرانة: تسعة أميال فى شعب عبداللّه بن خالد.

من طريق جدّة: عشرة أميال عند منقطع الأعشاش.

وهذه الأعلام جدّدت سبع مرّات من قبل كلّ من:

الراضى العبّاسى، من جهة التنعيم سنة ۳۲۵ ه.

المظفّر صاحب أربل، من جهة عرضة سنة ۶۱۶ ه.

ص: ۸۵

المظفّر صاحب اليمن، من جهة عرفة سنة ۶۸۳ ه.

قايتباى، من جهة عرفة سنة ۸۷۴ ه.

السلطان أحمد خان الأوّل العثمانى، من جهة عرفة، وأعلام التنعيم، وأعلام الحرم التى فى طريق يلملم سنة ۱۰۲۳ ه.

رمّم الشريف زيد بن محسن حدود الحرم سنة ۱۰۷۳ ه.

السلطان الغازى عبد الحميد خان العثمانى أعلام التنعيم سنة ۱۲۶۲ ه.

أعلام الحرم فى طريق التنعيم سنة ۱۲۶۲ ه.

أعلام الحرم فى طريق جدّة سنة ۱۲۶۳ ه.

نكتفى بهذا آملين مواصلة تعريفنا بهذا الكتاب وقراءته فى العدد القادم من مجلّتنا ميقات الحجّ إن شاء اللّه تعالى.

منهج الرشاد لمن أراد السداد (۳)

ص: ۸۶

منهج الرشاد لمن أراد السداد (۳)

رسالة كاشف الغطاء إلى عبدالعزيز آل سعود

تحقيق: د. جودت القزوينى

المقصد الثامن: فى الشفاعة

الشفاعة- فى الحقيقة- قِسمٌ من الدّعاء والرجاء، وليس من خواصّ الأنبياء والأوصياء، وليس لأحد على اللّه قبول شفاعته، وإنّما ذلك من ألطافه ومننه، ولا شفاعة إلّابإذنه ورضاه، والأخبار فيها متواترة.

روى محمّد بن عمرو بن العاص، عن النبيّ صلى الله عليه و آله أنّه قال: من سأل اللّه لى الوسيلة، حلّتْ عليه الشفاعة، رواه مسلم (۱).

وعن جابر عن النبيّ صلى الله عليه و آله: من سمع الأذان ودعا بكذا، حلّت له شفاعتى يوم القيامة، رواه البخارى (۲).

۱- ۱ صحيح مسلم كتاب الصلاة، باب ۱۱؛ سنن أبى داود كتاب الصلاة، باب ۲۶؛ سنن الترمذى كتاب المناقب، باب ۱؛ سنن النسائى كتاب الأذان، باب ۳۷؛ مسند أحمد بن حنبل الباب الثانى، الباب ۱۶۸.

۲- ۲ البخارى كتاب الأذان، باب ۸؛ وصحيح مسلم كتاب الصلاة، باب ۱۱؛ وسنن أبى داود كتاب الصلاة، باب ۳۶.

ص: ۸۷

وعن عبداللَّه بن عبّاس، عن النبيّ صلى الله عليه و آله أنّه قال: ما من رجل مسلم يموت، فيقوم على جنازته أربعون رجلًا، لا يُشْرِكون باللَّه شيئاً، إلّاشفَّعهم اللَّه فيه، رواه مسلم (۱).

وعن عائشة (رض)، عن النبيّ صلى الله عليه و آله أنّه قال: ما من ميّت تصلّى عليه أُمّةٌ من الناس يبلغون مائة، كلّهم يشفعون له إلّا شُفِّعوا فيه، رواه مسلم (۲).

وعن جابر، عن النبيّ صلى الله عليه و آله أنّه قال: أُعطيت خمساً... (وعدَّ منها الشفاعة) (۳).

وعن ابن عبّاس عن النبيّ صلى الله عليه و آله: أنا أوّل شافع وأوّل مشفع في يوم القيامة ولا فخر (۴).

وعن جابر عن النبيّ صلى الله عليه و آله: أنا أوّل شافع وأوّل مشفع. ونحوه عن أنس (۵)، وأبيّ بن كعب (۶).

وعن جبير بن مطعم، عن عثمان بن عفّان، عن النبيّ صلى الله عليه و آله أنّه قال: يُشفَّعُ يوم القيامة ثلاثة (وعدَّ منهم الأنبياء).

وعن أبي سعيد، عن النبيّ صلى الله عليه و آله أنّ الشفاعة على مراتب الناس في القابلية (۷).

وعن عبداللَّه بن مالك عن أبيه، عن النبيّ صلى الله عليه و آله أنّه أتاني آتٍ من ربّي، فخيَّرني بين أن يدخل نصف أُمّتي الجنّة وبين الشفاعة، فاخترت الشفاعة.

۱- ۱ صحيح مسلم كتاب الجنائز، باب ۱۹ مَنْ صلّى عليه أربعون شفعوا فيه، حديث ۵۹.

۲- ۲ المصدر نفسه كتاب الجنائز، باب ۱۸، حديث ۵۸.

۳- ۳ المصدر نفسه كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب ۵، حديث ۳.

۴- ۴ المصدر نفسه كتاب الفضائل، باب ۲، تفضيل نبيّنا صلى الله عليه و آله على جميع الخلق، حديث ۲۲۷۸.

۵- ۵ المصدر نفسه كتاب الأيمان، باب ۳۳۰.

۶- ۶ سنن الدارمي المقدّمة، الباب ۸.

۷- ۷ سنن ابن ماجة ۲: ۱۴۴۳.

ص: ۸۸

وعن عبداللَّه بن أبی الجذعاء، عن النبیّ صلی الله علیه و آله: أنّه یدخل الجنّة بشفاعة رجلٍ (۱) من أُمّتی أکثر من بنی تمیم، رواه الترمذی والدارمی (۲).

وعن أنس قال: سألتُ النبیّ صلی الله علیه و آله أن یشفع لی یوم القیامة، فقال: أنا فاعل، قلتُ: فأین أطلبک؟ قال: أوّلًا علی الصراط، قلت: فإن لم ألقک؟ قال: عند المیزان، قلت: فإن لم ألقک، قال: عند الحوض، فإنّی لا أخطئ هذه المواضع، رواه الترمذی (۳).

وعن أبی سعید الخدری، عن النبیّ صلی الله علیه و آله أنَّ اللَّه یقول بعد فراغ الشافعین من الشفاعة: شُفِّعت الملائکة، وشُفِّعَ النبیّون، وشُفِّعَ المؤمنون، ولم یبقَ إلّا أرحمُ الراحمین (۴).

وعن أنس عن النبیّ صلی الله علیه و آله أنّه یحبس المؤمنون یوم القیامة، فیقولون لو استشفعنا، فیأتون (آدم)، فیعتذر بخطیئتهِ، ثمّ (إبراهیم) فیعتذر بثلاث کذبات کذبهن، ثمّ (موسی) فیعتذر بقتل النفس، ثمّ (عیسی)، فیقول:

لست هناک، فیقول اللَّه تعالی بعد أن أسجد له: اشفع تشفع... (الخبر وهو طویل) (۵).

وعن النبیّ صلی الله علیه و آله أنَّ مَلَکاً غُضِبَ علیه، فأُهبِطَ من السماء، فجاء إلی إدریس فقال له: اشفع لی عند ربّک، فدعا له، فأُذن له فی الصعود. وفیه دلالةٌ علی الشفاعة فی الدُّنیا. وستجیء فی باب زیارة القبور أخبارٌ کثیرةٌ عن النبیّ صلی الله علیه و آله أنّه قال: «مَنْ

۱- ۱ فی المطبوع: «بشفاعتی رجال».

۲- ۲ الترمذی ۴: ۵۴۱.

۳- ۳ المصدر نفسه باب صفة القیامة ۴: ۵۳۷.

۴- ۴ المصدر نفسه ۴: ۵۴۱.

۵- ۵ المصدر نفسه ۴: ۵۳۷.

ص: ۸۹

زارنی کنتُ له شفیعاً» (۱).

وبیـان الحـال: أنّ (الشـفاعهٔ) إن کـانت من قبیـل الـدّعاء، فیرجع طلبها إلی التماس الـدّعاء من الأنبیاء والأولیاء، فتکون عبارهٔ عن دعاء مخصوص لنجـاهٔ الغیر، أو قضـاء حـاجته فی أمور الـدُّنیا والآخرهٔ، فلا کلام ولا بحث فی جواز طلبها من کلّ أحـد، فهی کما لو سألتَ إخوانک الدّعاء. ویؤیّد ذلک أنّه لمّا سئل إدریس علیه السلام الشفاعهٔ دعا.

ولا ـ فرق بین الأحیـاء والأـموات، فإنّـا سنُبیِّنُ – إن شـاء اللَّه – تواتر الأخبـار فی أنّ الأموات یسـمعون وینطقون، لکنَّ الناس لا یسـمعون کلامهم. فالشـفاعهٔ بهذا المعنی لا غضاضهٔ فی طلبها، إذ لسـنا فی ذلک بمنزلهٔ من قالوا لا طاقهٔ لنا بعبادهٔ اللَّه، ونحن نعبد الأصنام، وهم یوصلوننا إلی اللَّه.

وإنْ اریـد بالشـفاعهٔ منصبٌ أعطاه اللَّه لنبیّه صـلی الله علیه و آله وأولیائه، فیـدفعون بالأذن العام عن الناس، بمعنی أنَّ اللَّه أذن إذناً عامّاً لنبیّه صلی الله علیه و آله فی إنقاذ بعض أهل العذاب من العذاب یوم یقوم الحساب، فبهذا المعنی تکون مخصوصهً فی الآخرهٔ.

ولا ریب أنّ المستشفع بالنبیّ صلی الله علیه و آله، والأولیاء فی دار الدُّنیا، یرید المعنی الأوّل.

فلیتَ شـعری ما الذی یُنْکَرُ من طلب الشفاعهٔ، أمن جههٔ خطاب الموتی فذلک لا یوجب کفراً ولا إشراکاً، لو کان خطأ، فکیف لو کان صواباً، أو من جهـهٔ إسـناد الأمر إلی غیر اللَّه سـبحانه، وهذا أعجب من السابق، فإنَّ الدّاعی والساعی فی حاجهٔ أحد إلی مولاه لا یرتفع عن درجهٔ العبودیهٔ، ولاسیّما إذا لم یحدث شیئاً إلّا عن إذنه؟!

۱- ۱ سنن البیهقی ۵: ۲۴۵.

ص: ۹۰

ومن البدیهة (۱) أنّ العبید والخدّام القائمین بشرائط العبودیة والخدمة مع الأذن یُشَفَّعَوْنَ عند موالیهم فی قضاء حوائج الناس، ولا یخرجهم ذلک عن العبودیة والخدمة، بل هذا نوع من العبودیة.

وفی أحادیث الشفاعة ما یدلّ علی عموم الشفاعة فی دفع المضار الدنیویة والأخرویّة.

وقد نقل عن الصحابة بطرق معتبرة أنّ الصحابة کانوا یلجأون إلی قبر النبیّ صلی الله علیه و آله، ویندبونه فی الاستسقاء ورفع الشدائد والأغراض الدنیویة.

روی البیهقی بطریق صحیح عن مالک الدارخازن عمر رضی الله عنه أنّه أصاب الناس قحط، فذهب رجل إلی قبر النبیّ صلی الله علیه و آله، فقال: یارسول اللّه صلی الله علیه و آله استسق لُامّتک فقد هلکوا، فأتاه النبیّ صلی الله علیه و آله فی المنام، فقال له: قل لعمر: قد سُقوا (۲).

وقد روی أنّ من رأی النبیّ صلی الله علیه و آله فی نومه فکأنّما رآه فی یقظته؛ لأنّ الشیطان لا یتمثّل به (۳).

وروی البیهقی بطریق صحیح أنَّ رجلًا فی أیّام عمر رضی الله عنه جاء إلی قبر النبیّ صلی الله علیه و آله، فقال: یا محمّد استسقِ لُامّتک (۴).

وروی الطبرانی وابن المقری أنّهم کانوا جیاعاً، فجاؤوا إلی قبر النبیّ، فقالوا:

یارسول اللّه الجوع، فاشبعوا.

والغرض أنّ ذلک ظاهر بین الصحابة والسلف، ولا یتناکرونه أبداً، وحیث کان لا یزید علی سؤال الدّعاء، واتّضح فی البحث الآتی أنّ الأنبیاء والأولیاء أحیاء، لا یبقی کلام أصلًا.

۱- ۱ فی النسخة المطبوعة: «الأمور البدیهیّة».

۲- ۲ البیهقی ۳: ۳۴۴.

۳- ۳ صحیح مسلم کتاب الرؤیا، باب ۱، حدیث ۱۱.

۴- ۴ البیهقی ۳: ۳۵۰.

ص: ۹۱

الخاتمة

وأمّا الخاتمة، فتشتمل علی أبواب:

الباب الأوّل

فی حیاة الأموات بعد موتهم

وفیه فصول:

الفصل الأوّل: فی حیاة النبیّ صلی الله علیه و آله بعد موته

وأنّه یسمع الکلام ویردّ الجواب کما فی حیاته، غیر أنّ اللّه حبس سمع الناس إلّا قلیلًا من الخواص، ولا بُعد فی ذلک بعد الإقرار بعموم قدرة الجبّار، فإنّ من أودع تلک النطفة روح الإنسان، قادر أن یودعها فی أیّ محلّ کان.

ولا ینافی ذلک إطلاق اسم الموت علیه، وأنّ الحیاة إنّما هی وقت البعث؛ لأنّ المراد أنَّ عود تلک الأجسام علی الحال السابق والکیفیّة السابقة، إنّما یکون فی ذلک الوقت، وأنّ ظهور ذلک للناظرین، إنّما یکون فی ذلک الحین، ولابدّ أن تتلقّی ما ورد عن النبیّ الکریم بأشد القبول والتسلیم.

روی عن امّ سلمة (رض)، قالت: رأیت النبیّ صلی الله علیه و آله والتراب علی شیبته، فسألتُه، فقال: شهدتُ قتل الحسین علیه السلام.

وعن ابن عبّاس أنّه رأی النبیّ صلی الله علیه و آله فی المنام، وفی یده قارورة، فقلت: وما هذه؟ فقال: هذا دم الحسین علیه السلام (۱).

وقال المبارزی: نبیّنا حیٌّ بعد وفاته.

۱- ۱ تاریخ ابن عساکر: ۲۶۳.

ص: ٩٢

وقال شيخ الشافعی (١): نبيّنا حیٌ بعد وفاته، فإنّه يستبشر بطاعات أُمّته، ويحزن من معاصيهم، وتبلغه صلاهٔ مَنْ يُصلّی عليه.

وعن علیّ عليه السلام أنَّ أعرابياً جاء إلی قبر النبیّ صلی الله عليه و آله، فقال: يارسول اللَّه استغفر لی، فنودی من داخل القبر ثلاث مرّات: قد غفر اللَّه لک (٢).

وروی أبو داود فی مسنده، عن أبی هريرهٔ، مرفوعاً عن النبیّ صلی الله عليه و آله، قال: ما مِنْ أحدٍ يسلِّم علیَّ إلّاردّ اللَّه روحی حتّی أردّ عليه.

وذكره ابن قدامهٔ من روايهٔ أحمد أنّ النبیّ صلی الله عليه و آله قال: إنّ للَّهملائكهٔ سيَّاحين فی الأرض، يبلغوننی من امّتی السلام.

فعلی هذا لا فرق بين السلام من قربٍ، أو بُعد.

وعن أبی هريرهٔ عن النبیّ صلی الله عليه و آله أنّه قال: مَنْ صلّی علیَّ عند قبری سمعتُه (٣).

وعن أبی هريرهٔ، عن النبیّ صلی الله عليه و آله أنّه قال: من صلّی علیَّ عند قبری، وكّل اللَّه به ملكاً يبلغنی (۴).

وروی ابن أوس مرفوعاً عن النبیّ صلی الله عليه و آله أنّه قال: أكثروا علیَّ من الصلاهٔ يوم الجمعهٔ، فإنّ صلاتكم معروضهٌ علیَّ، قالوا: أوَكيفَ تعرض عليك وأنت رميم؟! فقال: إنَّ اللَّه حرَّم علی الأرض لحوم الأنبياء (۵). وهذا يعمّ الأنبياء (صلّیاللَّه عليهم).

وروی الحافظ عن النبیّ صلی الله عليه و آله أنّه قال: علمی بعد مماتی كعلمی فی حياتی (۶).

١- ١ عبد القاهر بن طاهر البغدادی الأسفرايينی، ولد ونشأ فی بغداد، ورحل إلی خراسان واستقرّ فی نيسابور، ومات فی أسفرائين. له مؤلّفات كثيرهٔ.

٢- ٢ كنز العمّال ١: ۵٠۶.

٣- ٣ المصدر نفسه ١: ۴٨٨، الباب السادس فی الصلاهٔ عليه وعلی آله، حديث ٢١٩٧.

۴- ۴ المصدر نفسه، حديث ٢١٩۶.

۵- ۵ المصدر نفسه ١: الباب السادس، حديث ٢١۴١.

۶- ۶ المصدر نفسه ١: الباب السادس، حديث ٢٢۴٢.

ص: ۹۳

وعن النبیّ صلی الله علیه و آله: إنَّ اللَّه وکّل ملکاً یُسمعُنی أقوال الخلائق، یقوم علی قبری، فلا یُصلّی علیَّ أحدٌ إلّاقال: یا محمّد (فلان) بن (فلان) یُصلّی علیک، صلّوا علیَّ حیثما کنتم، فإنّ صلاتکم تبلغنی.

وعن النبیّ صلی الله علیه و آله: إنَّ أعمالکم تُعْرَضُ علیَّ (۱).

والأخبارفی ذلک أکثر من أن تحصی، وفیها دلالة علی أنّه صلی الله علیه و آله یُخاطَبُ فی مماته کمایُخاطَبُ فی حیاته، بل یظهر من بعض الروایات (۲) أنَ کلامه یسمعه بعض الخواص.

أخرج أبو نعیم فی دلائل النبوّة، عن سعید بن المسیب، قال: لقد کنتُ فی مسجد رسول اللَّه صلی الله علیه و آله، فما یأتی وقت صلاة إلّاسمعتُ الأذان من القبر.

وأخرج ابن سعد فی الطبقات، عن سعید بن المسیب أنّه کان یلازم المسجد أیّام الحرّة، فإذا جاء الصبح سمع أذاناً من القبر الشریف (۳).

وأخرج زبیر بن بکّار (۴) فی أخبار المدینة، عن سعید بن المسیب، قال: لم أزل أسمع الأذان والإقامة من قبر رسول اللَّه صلی الله علیه و آله أیّام الحَرّة، حتّی عاد الناس.

وأخرج الدارمی فی مسنده، عن مروان، عن سعید بن عبد العزیز أنّه کان لا یعرف وقت الصلاة إلّابهمهمةٍ تخرج من القبر (۵).

الفصل الثانی: فی حیاة سائر الشهداء والأنبیاء

قد سبق أنّ الأرض لا تأکل لحومهم.

قال البیهقی فی کتاب الاعتقاد (۶): إنّ الأنبیاء بعدما قُبِضوا رُدَّتْ إلیهم

۱- ۱ صحیح مسلم کتاب المساجد، باب ۵۷؛ ومسند أحمد بن حنبل، الکتاب الخامس.

۲- ۲ فی النسخة المطبوعة: الأخبار.

۳- ۳ الطبقات الکبری ۵: ۱۳۲.

۴- ۴ الزبیر بن بکّار، من أهل المدینة، تُوفی سنة ۲۵۶ ه/ ۸۷۰ م عن ۸۴ عاماً. له مؤلّفات فی الأنساب والتاریخ.

۵- ۵ سنن الدارمی ۱: ۵۶.

۶- ۶ الاعتقاد والهدایة إلی سبیل الرشاد للحافظ البیهقی الشافعی، طبع فی بیروت سنة ۱۹۸۸ م.

ص: ۹۴

أرواحهم، فهم أحياءٌ كالشهداء.

وقال القرطبي في التذكرة (۱): الموت ليس عدماً محضاً، يدلّ على ذلك أنّ الشهداء أحياء، فالأنبياء أولى، وقد صحّ أنّ الأرض لا تأكل أجساد الأنبياء، وأنّ النبيّ صلى الله عليه و آله اجتمع بالأنبياء ليلة الإسراء في بيت المقدس وفي السماء.

وقال الاستاذ أبو منصور عبد القاهر بن طاهر البغدادي شيخ الشافعي: إنّ الأنبياء لا تبلى أجسادهم، ولا تأكل الأرض منهم شيئاً، وقد التقى نبيّنا محمّد صلى الله عليه و آله مع إبراهيم، وموسى بن عمران.

وعن أنس، عن النبيّ صلى الله عليه و آله أنّه مرَّ بقتلى بدر فكلّمهم، فقال له أصحابه: كيف تُكلِّم أجساداً لا أرواح فيها؟! فقال: لستُم أسمعَ منهم لكنّهم لا يتكلّمون.

وعن قتيبة وأبي الفضل، عن ابن عبّاس أنّ الحواريّين قالوا لعيسى: أحي لنا يحيى بن زكريا، حتّى ننظر إلى وجهه، فخرج معهم وأحياه، وإذا نصف شعر رأسه أبيض، وقد كان أسود فسألوه، فقال: لمّا نوديت زعمتُ أنّها القيامة، فقال عيسى: أتريد أن أسأل اللَّه أن يردّك إلى الدُّنيا؟ فقال: إنّ مرارة الموت لم تخرج من حلقي بعد.

وعن أبي هريرة، عن النبيّ صلى الله عليه و آله أنّه مرَّ بإبراهيم يُصلّي، وبموسى يُصلّي. وفي حديث المعراج أنّه مرَّ بكثير من الأنبياء يصلّون.

وقال الحافظ شيخ السنّة أبو بكر البيهقي في الاعتقاد: أنّ الأنبياء تُردُّ إليهم أرواحهم بعدما يقبضون، فهم أحياء عند ربّهم كالشهداء، وقد رأى النبيّ صلى الله عليه و آله جماعة منهم، وصلُّوا خلفه، وقد أخبر هو عن ذلك، وخبرُهُ صدق، أنَّ صلاتنا تُعرضُ عليه، وأنَّ الأرض لا تأكل من لحمه.

---

۱ – ۱ التذكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة لشمس الدِّين محمّد بن أحمد القرطبي المتوفّى سنة ۶۷۱ ه، وهومطبوع بالقاهرة سنة ۱۹۸۱ م ضمن جزأين.

ص: ۹۵

وعن الشيخ عفيف الدِّين أنّ الأولياء من جملة خصائصهم رؤيا الأنبياء.

وقال الشيخ تقيّ الدِّين السبكى: إنّ حياة الأنبياء والشهداء فى القبور كحياتهم فى الدُّنيا، ويدلّ عليه صلاة موسى وجماعة من الأنبياء ليلة الإسراء مع النبيّ صلى الله عليه و آله.

وروى الثقات عن أنس مرفوعاً، عن النبيّ صلى الله عليه و آله: أنَّ الأنبياء أحياءٌ فى قبورهم.

وعن النبيّ صلى الله عليه و آله أنّه قال: مررتُ بقبر موسى بن عمران فرأيتهُ يُصلّى (۱).

وقال اللَّه تعالى فى حقّ مَنْ قُتلوا فى سبيل اللَّه: أَحياءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ (۲)

إلى غير ذلك من الأخبار.

الفصل الثالث: فى حياة سائر الموتى

روى ابن عبّاس مرفوعاً عن النبيّ صلى الله عليه و آله أنّه قال: ما من أحدٍ يمرّ بقبر أخيه المؤمن فيسلّم عليه، إلّا عرفَهُ، وردَّ عليه السلام.

وفى رواية: ما من أحدٍ يمرّ بقبر رجلٍ يعرفه، إلّا عرَفَهُ، وردَّ عليه السلام (۳).

ونقل أبو عبداللَّه البخارى أنَّ الشهداء وسائر المؤمنين إذا زارهم المسلم وسلَّم عليهم، عرفوه وردّوا عليه السلام.

وروى الثعلبى فى تفسيره، وابن المغازلى الواسطى فى المناقب: أنَّ النبيّ صلى الله عليه و آله، وأصحابه لمّا حملهم البساط، وصَلَوا إلى موضع أهل (الكهف)، فقال: سلِّموا عليهم، فسلَّموا عليهم، ولم يردّوا، فسلّم النبيّ صلى الله عليه و آله عليهم، فقالوا: وعليك السلام ورحمة اللَّه (۴).

۱- ۱ تُراجع هذه الأحاديث فى كنز العمّال، الفصل الثالث فى زيارة القبور، المجلّد الخامس.

۲- ۲ القرآن الكريم: ۳/ ۱۶۹ سورة آل عمران.

۳- ۳ كنز العمّال ۱: ۶۴۶.

۴- ۴ ابن المغازلى، مناقب على بن أبى طالب: ۲.

ص: ۹۶

وأخرج الشيخ ابن حيارة فى كتاب (الوصايا)، عن قيس، قال: قال النبىّ صلى الله عليه و آله: من لم يوص، لم يُؤذَنْ له فى الكلام مع الموتى، قيل: يارسول اللَّه الموتى يتكلّمون؟ فقال: نعم ويتزاورون.

وعن أبى هريرة، عن النبىّ صلى الله عليه و آله أنّه رأى جعفراً يطير فى الجنّة.

ونقل أبو بكر محمّد بن عبداللَّه الشافعى أنّ عيسى لمّا دفن مريم، قال: السلام عليك يا امّاه، فأجابته من جوف القبر: وعليك السلام حبيبى، وقرّة عينى، فقال لها: كيف وجدتِ طعم الموت؟ فقالت: والذى بعثك بالحقّ ما ذهبتْ مرارة الموت من حَلْقِى، ولا خشونته من لسانى.

وروى الحاكم عن سالم بن أبى حفصة قال: توفّى أخٌ لى، فوضعتُهُ فى القبر، وسوّيتُ عليه التراب، ثمّ وضعتُ أُذنى على لحده، فسمعتُ قائلًا يقول له: مَنْ ربُّكَ، فسمعتُ أخى يقول بصوتٍ ضعيف: ربّى اللَّه، فقال له: وما دينُك؟ فسمعتُ أخى يقول بصوتٍ ضعيف: دينى الإسلام، فسمعتهُ يقول له: ومَنْ نبيُّك؟ فسمعتُهُ يقول بصوتٍ ضعيف: محمّد نبيّى، فسمعتهُ يقول له: نَمْ نومَ العروس، وسمعتُ المَلَك الآخر يقول له: أبشر برَوْحٍ وريحان، وربٍّ غير غضبان (۱).

وفى الأخبار، عن عمر بن الخطّاب أنّه قال: ما من ميّت يموت، يوضع على سريره، فَيُخْطَى ثلاثَ خُطوات، إلّاويُنادى بنداءٍ يسمعه ما شاء اللَّه من الخلائق من الثقلين، فيقول: يا إخوتاه، يا خدماه، يا حملة نعشاه، لا تغرّنكم الدُّنيا كما غرّتنى، ولا يلعبن بكم الزمان كما لعب بى، خلَّفتُ ما جمعتُ لورثتى، ولم يحملوا من خطيئتى شيئاً، والديّان يحاسبنى، وأنتم تشيّعون جنازتى، ثمّ تدعوننى فى لحدى.

وزِيدَ فى آخر: ثمّ تسلّموننى إلى منكرٍ ونكير، واندامتاه،

۱- ۱ كنز العمّال ۱: ۶۰۵.

ص: ۹۷

واندامتاه، واندامتاه (۱).

وعن الفقيه الزاهد إسماعيل بن الحسن، عن عمر بن الخطّاب أنّه دخل المقابر، فنادى يا أهل المقابر، الأموال قد قُسِّمتْ، والدور قد سُكنتْ، والأزواج قد نُكحتْ، فهذا خبر ما عندنا، فاخبرونا ما عندكم؟ قال: فهتف به هاتف، وهو ينادى ويقول: يابن الخطّاب وجدنا ما عملنا ربحاً، وما خلفنا خسراناً، والجبّار سألنا عن جميع ما فعلنا، ثمّ سكت.

وعن كعب، عن النبيّ صلى الله عليه و آله أنّه قال: لا يمرُّ أحدٌ بالمقابر إلّاويناديه أهل القبور:

ياغافلًا لو علمتَ بما نحن فيه لذاب لحمك وجسمك، كما يذوب الثلج فى النار (۲).

وعن الضحّاك، عن ابن عبّاس، عن النبيّ صلى الله عليه و آله أنّه قال: إنّ الموتى ينادون فى كلّ يوم ثلاث مرّات من قبورهم: يا أهل الديار عجّلوا عجّلوا، فإنّما نحن محبوسون من أجلكم، الرحيل الرحيل، لا تحبسوا إخوانكم، خرِّبوا ما بنيتم، واتركوا ما جمعتم، نوّرتم البيوت، وأظلمتم القبور، وبنيتم البيوت، ونسيتم القبور، وعمّرتم البيوت، وخرّبتم القبور، ووسّعتم البيوت، وضيّقتم القبور، (وذكروا غير ذلك) (۳).

وعن أبى عبداللَّه محمّد بن عمر، يروى عن عمر، عن النبيّ صلى الله عليه و آله أنّه قال: ما مَنْ يوم يمضى إلّاومَلَكٌ يهتف: يا أهل القبور مَن تغبطون اليوم؟ فيقولون: نغبط أهل المساجد، يصلّون فى مساجدهم، ويصومون ويصدَّقون، ولا- نقدر نصلّى ونصوم ونتصدّق.

وعن محمّد بن أبى عبداللَّه بن الفضل، عن محمّد بن كعب، قال: مرَّ عيسى على قبر، فرأى فيه عذاباً شديداً، فدعا اللَّه حتّى أحياه، فقال له عيسى: فَلِمَ تُعذَّب؟

۱- ۱ كنز العمّال ۱: ۵۹۶.

۲- ۲ فى النسخة المطبوعة: الملح بالماء.

۳- ۳ كنز العمّال ۱۵: ۶۲۶.

ص: ۹۸

قال: كنت جالساً فى سوق (مصر)، وقد أكلت شيئاً، فأخذتُ عُودةً من حزمة شوكٍ لأُخلّل أسنانى بها، ومتُّ منذ أربعة آلاف سنة وأنا فى عذابها، ثمّ قال:

ياروح اللّه منذ أربعة آلاف سنة ومرارة الموت باقيةٌ فى حلقى. فقال عيسى: اللّهُم يسِّر عليه سكرات الموت.

وعن وهب بن منبه أنّ عيسى عليه السلام مرَّ على نهرٍ فيه ماء عذب، وحوله خابية (۱)، كلّما يوضع فيها من ذلك الماء يصير مالحاً، فقال: إلهى ما خبر هذا الماء المالح؟! فأذن اللّه للخابية بالكلام، فقالت: إنّى كنتُ آدميّاً، فبقيتُ فى قبرى ثلاثمائة سنة، ثمّ جاء لَبَّانٌ، فضرب ترابى لِبْنَاً، وبنيت فى قصر ثلاثمائة سنة، ثمّ خرّب القصر، فبقيتُ تراباً مائتى سنة، ثمّ جاء شخص فجعلنى (حِبّاً)، ووضعنى سقايةً على شاطئ هذا النهر من مائة سنة وكلّ ما يجعل فىَّ يكون مالحاً، لما فىَّ من مرارة نزع الروح، وأنا معذّبٌ منذ متُّ، لأنّى أخذتُ إبرةً من جارى، وما رددتُها حتّى مِتُّ. فما أدرى أنَّ عذابى أشدّ أم مرارة الموت، فقال عيسى: اللّهُم يسِّرْ علىَّ الموت، ونجّنى من عذاب القبر... (الحديث) وقد ذكرنا من مضمونه محلّ الحاجة.

وعن عائشة، عن النبىّ صلى الله عليه و آله: أنَّ أشدّ الأحوال على الميّت حين يدخل (الغسّال) داره ليغسله، فيخرج خواتم الشبّان من أصابعهم، وينزع قميص العروس من بدنها، ويرفع عمائم المشايخ عن رؤوسهم. فعند ذلك يقول بصوتٍ يسمع الخلائق غير الثقلين: يا غسّال باللّه عليك انزع ثيابى برفق، فإنّى الساعة استرحتُ من مخاليب مَلَك الموت، فإذا صبّ عليه الماء صاح كذلك. فإذا رُفِعَ عن المغتسل، وشدَّ مواضع قدميه بالكفن، يقول: باللّه عليك لا تشدّ رأس كفنى ليرى وجهى أهلى وأولادى وعروسى التى كنتُ أحبّها، وينظرُ إلى وجهى أقربائى، وأحبّائى وإخوانى، وجيرانى، ورفقائى، فإنّ هذه آخر رؤياى.

۱- ۱ الخابية: الجرّة الكبير المُستعملة لحفظ الماء.

ص: ٩٩

فإذا خرج من الدار، نادى باللَّه عليكم يا حملة نعشى لا تُعَجِّلوا بى، حتّى أودِّعَ دارى التى بنيتُها، وزيَّنتُها ونقّشتُها بأنواع النقوش، وأهلى ومالى وأولادى، فإنّ هذا خروجٌ لا مردَّ بعده إلى يوم القيامة.

فإذا رُفعت الجنازة، نادى يا حملَة نعشى باللَّه عليكم لا تُعجّلوا بى، حتّى أسمع أصوات أولادى الذين يَعْوَلُونَ خلف جنازتى، وعروسى التى تبكى علىَّ، ووالدى الذى تقوّس ظهره لموتى، ووالدتى التى شدَّتْ وسطها بالمنديل لمفارقتى، وقد نشرتْ شعرها، وضربتْ صدرها، وتقوّس ظهرها، وابيضَّتْ عيناها لفقدى.

فإذا صُلّى على جنازته، ورُفعَ من المصلّى، ورجع بعض أصدقائه، يقول:

يا إخوتاه كنتُ أعلمُ أنَّ الميّت ينساه الأحياء، لكن لا بهذه السرعة، رجعتم قبل أن تدفنونى، ونسيتمونى بهذه السرعة، وجسمى بعد بين أظهركم.

فإذا وُضعَ فى لحده، وَوُضعَ عليه التراب، ينادى وا ورثتاه، تركتُ لكم الكثير، فلا تنسونى، تصدَّقوا عنّى على فقرائكم، ولو بكسرة خبز محترق، وعلّمتكم القرآن والأدب، فلا تنسونى من الدعاء، فإنّى صرت محتاجاً، كفقرائكم على أبوابكم، ومحتاجاً إلى دعائكم، كصاحب حاجتكم إلى ساداتكم (١).

وممّا يدلّ على بقاء حياتهم فى قبورهم، ما دلَّ على أنَّ الميّت بعدما يُسأل، يُفتح له بابٌ إلى الجنّة، إن كان من أهل الخير، أو إلى النار إنْ كان من أهل الشرّ، وبقاء اللّذة والألم ظاهرٌ فى بقاء أثر الحياة.

وعن عبداللَّه بن عمر، قال: قال رسول اللَّه صلى الله عليه و آله: إذا مات أحدكم، عرض عليه مقعده بالغدوة والعشىّ، إن خيراً فخير، وإن شرّاً فشرّ.

وعن أبى هريرة، عن النبىّ صلى الله عليه و آله: إنَّ الميّت يُسأل فى قبره عن النبىّ صلى الله عليه و آله، فإن

---

١ - ١ تُراجع هذه الأحاديث فى الجزء الخامس عشر من كنز العمّال فى الباب الأوّل فى ذكر الموت وفضائله، حديث ٤٢٠٩٤ حتّى حديث ٤٣٠١١ من ص ٥٤٨ حتّى ص ٧٥٨.

ص: ١٠٠

أجاب بالحقّ قيل له: نَمْ نومةَ العروس، وإلّا فُتِحَ له بابٌ إلى قبره يكون معذّباً إلى يوم القيامة (١).

وعن البراء بن عازب، عن النبيّ صلى الله عليه و آله، قال: يأتيه ملكان يجلسانه، ثمّ ذكر أنّهما يسألانه، فإن أجاب بحقّ، فُتح له بابٌ إلى الجنّة، فيأتيه من روحها وطيبها، وإلّا يُفتحُ له بابٌ إلى النار، فيأتيه من حرّها وسمُومِها. إلى غير ذلك من الأخبار الكثيرة الدالّة على أنّهم فى قبورهم يتلذذون ويتألّمون، وهذا من توابع الحياة ولوازمها.

وكيف كان فقد بلغت هذه الأخبار فوق التواتر، وبعد عموم قدرة الفاعل المختار، لا بُعدَ ولا غرابة فى مداليلها.

وما دلَّ من الكتاب والسنّة على أنّ الإحياء يكون عند النفخ فى (الصُور)، فقد بيَّنا أنَّ المراد: إمّا الحياة على النحو المعهود من تلك الأشخاص الخاصّة بعينها، أو يُرادُ أنّه يوم البروز والظهور على عيون الأشهاد.

وإذا تبيّن بهذه الأخبار المتواترة، أنّهم يسمعون ويعقلون ويعرفون مَنْ يُخاطبُهم، صحَّ لنا أنْ نخاطبهم مخاطبة الأحياء فنلتمس دعاءهم، ونقسم عليهم بالأقسام فى أنْ يكونوا شفعاء لنا فى الدُّنيا وفى يوم القيام؛ لأنّ الشفاعة أظهر فرديها أنّها دعاءٌ خاصّ، واختصاص الخواص بها باعتبار قبولها.

فلو قال قائلٌ لنبيّ، أو وصيّ، أو عبدٍ صالح: اشفع لى، أو ادعُ لى، أو أغثنى، أو أعنّى (أى بدعائك)، أو قال: اقض لى حاجتى، أو ارزقنى مالًا، وادفع الضرر عنّى، ونحو ذلك ولا يريد سوى التوسّط بالدّعاء وسؤال اللَّه، لم يكن عليه شىء.

وقد وقع كثيرٌ من ذلك فى كلام الصحابة والتابعين، بل ربّما كان هذا التعبير أولى؛ لدلالته على قرب منزلة العبد عند مولاه واحترامه، فتكون شهادة له

١- ١ سنن الترمذى كتاب الجنائز، باب ٧٠- ما جاء فى عذاب القبر- حديث ١٠٧١.

ص: ۱۰۱

بنبوّته، وقرب منزلته.

وليس على مَن قال للعبد المقرّب، أو إلى الخادم المقرّب: اقض حاجتى، (بمعنى اسعَ لى فى قضائها عند مولاك)، بأسٌ، بل هو أنسب فى التواضع إلى المولى.

وأمّا مَنْ قال مثل ذلك معتقداً أنّ الأنبياء والأوصياء بأيديهم الأمر أصالةً، يفعلون ما يشاؤون، فعليه لعنة اللّه والملائكة والناس أجمعين. وإنّى قد طفتُ بشطرٍ من بلاد المسلمين، وخالطتُ كثيراً منهم منذ سنين، فلم أرَ أحداً يعتقد أنَّ فى الوجود فاعلًا مختاراً سوى الفاعل المختار العزيز الجبّار تبارك وتعالى، وذلك مراد (العوام) فى خطاباتهم، فضلًا عن العلماء الأعلام، إلّاأنّهم لا يمكنهم كشف الحال، وإن كان مقصدهم ذلك على الإجمال. نسأل اللّه وإيّاكم طريق السداد والنجاة من أهوال يوم المعاد.

الباب الثانى

فى الزيارات

وفيه فصلان:

الفصل الأوّل: فى زيارة قبر النبىّ صلى الله عليه و آله

روى الدارقطنى فى السنن وغيرها، والبيهقى، وغيرهما من طريق موسى بن هلال العبدى، عن عبداللّه العمرى، عن نافع، عن ابن عمر، قال: قال رسول اللّه صلى الله عليه و آله: مَن زار قبرى وجبتْ له شفاعتى.

وعن نافع، عن سالم، عن ابن عمر مرفوعاً، عن النبىّ صلى الله عليه و آله أنّه قال: مَنْ جاءنى زائراً ليس له حاجة إلّازيارتى، كان حقّاً علىَّ أن أكون له شفيعاً يوم القيامة.

وعن ليث، عن مجاهد، عن ابن عمر مرفوعاً عن النبىّ صلى الله عليه و آله: مَنْ حجَّ وزار قبرى بعد وفاتى، كان كمَنْ زارنى فى حياتى.

ص: ۱۰۲

وروى عن عائشة أيضاً، وعن نافع، عن ابن عمر، عن النبىّ، قال: مَنْ زارنى كنتُ له شهيداً أو شفيعاً.

وعن نافع، عن ابن عمر، عن النبى صلى الله عليه و آله قال: مَن حجَّ فلم يزرنى، فقد جفانى (۱).

وعن أبى هريرة مرفوعاً، عن النبىّ صلى الله عليه و آله قال: مَنْ زارنى بعد موتى، فكأنّما زارنى حيّاً (۲).

وعن أنس مرفوعاً، عن النبىّ صلى الله عليه و آله، قال: مَن زارنى فى المدينة، كنتُ له شهيداً أو شفيعاً يوم القيامة (۳).

وعن أنس مرفوعاً عن النبىّ صلى الله عليه و آله قال: مَنْ زارنى ميّتاً كمَنْ زارنى حيّاً، ومَنْ زار قبرى وجبتْ له شفاعتى يوم القيامة.

وعن ابن عبّاس، عن النبىّ صلى الله عليه و آله قال: مَن زارنى فى مماتى، كان كمن زارنى فى حياتى، ومَنْ لم يزرنى فقد جفانى.

وعن علىّ عليه السلام مرفوعاً، عن النبىّ صلى الله عليه و آله: مَنْ زار قبرى بعد مماتى، فكأنّما زارنى فى حياتى، ومَنْ لم يزرنى فقد جفانى.

وعن ابن عبّاس، عن النبىّ صلى الله عليه و آله قال: مَنْ حجَّ وقصدنى فى مسجدى، كانت له حجّتان مبرورتان.

وروى ابن عساكر، عن على عليه السلام قال: مَن زار قبر رسول اللّه صلى الله عليه و آله، كان فى جوار رسول اللّه صلى الله عليه و آله.

وعن بكر بن عبداللّه مرفوعاً، عن النبىّ صلى الله عليه و آله قال: مَن أتى المدينة زائراً لى، وجبت له الجنّة.

۱- ۱ تُراجع هذه الأحاديث فى سنن البيهقى ۵: كتاب الحجّ، باب زيارة قبر النبىّ صلى الله عليه و آله.

۲- ۲ كنز العمّال باب زيارة قبر النبى، المجلّد الخامس، حديث ۱۲۳۸۲.

۳- ۳ المصدر نفسه باب زيارة قبر النبىّ صلى الله عليه و آله المجلّد ۱۵، حديث ۴۲۵۸۴.

ص: ١٠٣

وعن كعب الأحبار أنّ عمر لمّا فتح بيت المقدس قال لى: هل لك أن تسير معى إلى المدينة تزور قبر النبىّ صلى الله عليه و آله؟ فذهبت معه، فلمّا دخل بدأ بالمسجد، وسلَّم على النبىّ صلى الله عليه و آله.

وفى الموطأ عن ابن عمر كان يقف عند قبر النبىّ صلى الله عليه و آله فيُسلِّم عليه، وعلى أبى بكر، وعمر.

وسئل نافع: هل كان ابن عمر يسلّم على قبر النبىّ صلى الله عليه و آله؟ فقال: رأيته مائة مرّة أو أكثر يُسلِّم على النبىّ صلى الله عليه و آله، وعلى أبى بكر، وعمر.

وعن ابن عمر: أنّ سُنّة السلام من قبل القبلة.

ونقل الدارقطنى، عن على عليه السلام أنّه دخل المسجد فسلّم على القبر. ورُوى عن آل الخطّاب، وعن بعض الحفّاظ زيارة النبىّ صلى الله عليه و آله.

وكيف كان، فالروايات فى استحباب زيارته وشفاعته لزوّاره، داخلةٌ فى قسم المتواتر، وعمل الصحابة والتابعين وأهل البيت أجمعين على ذلك.

قال عياض: زيارة قبر رسول اللّه صلى الله عليه و آله سنّة، أجمع عليها المسلمون. وروى غيره إجماع المسلمين قولًا وفعلًا على استحباب زيارته، وصريحٌ بعضها (١) أنّ شدّ الرحال إليها لا مانع منه.

وفيما دلّ على استحباب التعظيم، وأنّ حرمة الأموات كحرمة الأحياء، كفاية.

الفصل الثانى: فى زيارة باقى القبور

قد مرَّ فى الأخبار الماضية زيارة الصحابة قبرى الشيخين.

وروى بريدة عن النبىّ صلى الله عليه و آله: إنّى نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها (٢).

١- ١ فى النسخة المطبوعة: وصرّح بعضهم.

٢- ٢ صحيح مسلم كتاب الجنائز، المجلّد الثانى، باب ٣٦، حديث ١٠٦؛ وسنن ابن ماجه باب ما جاء فى زيارة القبور، باب ٤٧، حديث ١٥٧١.

ص: ۱۰۴

ولعلّ السرّ- واللّه أعلم- أنّه فی مبدأ الإسلام کانت زیارة القبور وتذکار الموتی والقتلی، باعثاً علی الجبن عن الجهاد، حتّی إذا قوی الإسلام أمرهم بها.

ونحو ذلک فی خبر آخر.

وعن أبی هریرة، أنّ النبیّ صلی الله علیه و آله زار قبر أُمّه، ولم یستغفر لها، قال: أُمرتُ بالزیارة، ونهیتُ عن الاستغفار، فزوروا القبور، فإنّها تذکّر الموت (۱).

وعن بریدة أنّ النبیّ صلی الله علیه و آله کان إذا خرج إلی المقابر، قال: «السلام علیکم أهل الدیار من المؤمنین والمسلمین»، رواه مسلم (۲).

وعن عائشة أنّ النبیّ صلی الله علیه و آله کان یخرج إلی البقیع آخر اللیل، فیقول: السلام علیکم... (الخبر)، رواه مسلم (۳).

وکیف کان، فالأخبار متظافرة علی زیارة القبور، ولا حاجة لنقل جمیعها.

وفیما ورد من أنَّ حرمة المسلم میّتاً کحرمته حیّاً دلالة علی ذلک، وزیارة النبیّ صلی الله علیه و آله، والصحابة لقبور الشهداء أوضح من الشمس فی رابعة النهار.

الباب الثالث: فی التبرّک بالقبور ونحوها

اختلف العلماء من أهل السنّة والجماعة فی جواز التبرّک بالقبور، فمنهم: من أجازه علی کراهة.

قال النووی: لا یجوز أنْ یُطاف بقبر النبیّ صلی الله علیه و آله، ویکره إلصاق البطن والظهر به. قال: ویکره مسّهُ بالید وتقبیله، بل الأدب أن یبعد عنه، کما لو حضر فی حیاته.

وکلامه ظاهرٌ فی أنَّ المسّ أبعد من التعظیم، وشبهة العبودیة.

وذکر ابن عساکر فی (تُحَفِهِ)، عن ابن عمر أنّه کان یکره مسّ قبر النبیّ صلی الله علیه و آله.

ویظهر من بعضهم ندبه واستحبابه.

۱- ۱ صحیح مسلم کتاب الجنائز، باب استئذان النبیّ صلی الله علیه و آله ربّه فی زیارة قبر امّه، حدیث ۱۰۸.

۲- ۲ المصدر نفسه کتاب الجنائز، باب ما یقال عند دخول القبور، حدیث ۱۰۴.

۳- ۳ المصدر نفسه کتاب الجنائز، باب ما یقال عند دخول القبور، حدیث ۱۰۲.

ص: ١٠٥

نقل عبداللَّه بن أحمد بن حنبل فی كتاب العلل والسؤالات، قال: سألتُ أبی عن الرجل يمسّ منبر رسول اللَّه صلى الله عليه و آله، يتبرّك بمسّه وتقبيله، ويفعل بالقبر ذلک رجاء ثواب اللَّه تعالى، فقال: لا بأس به.

وعن إسماعيل أنّ ابن المنكدر (١) يصيبه الصمّات، فكان يقوم ويضع خدّهُ على قبر النبیّ صلى الله عليه و آله، فعُوتبَ فی ذلک، فقال: يستشفی بقبر النبیّ صلى الله عليه و آله. والاستشفاء أعظم من التبرّک.

ونقل عن ابن أبی الضيف، والمحبّ الطبری، جواز تقبيل قبور الصالحين، وظاهره الندب.

وفی رواية عن ابن حنبل أنّی لا أعرف التمسّح بالقبر، أمّا المنبر فنعم، لما روی أنّ ابن عمر كان يفعله.

ونقل عن مالک التبرّک بالمنبر.

وروی عن يحيی بن سعيد شيخ مالک أنّه حينما أراد الخروج إلی العراق، جاء إلی المنبر، وتمسّح به.

وقال السبكی: مَنْعُ التمسّح بالقبر ليس ممّا قام الإجماع عليه. واستدلّ بما رواه يحيی بن الحسن، عن عمر بن خالد، عن أبی نباتة، عن كُثير بن يزيد، عن المطلب ابن عبداللَّه، قال: أقبل مروان بن الحكم، فإذا رجلٌ ملتزم القبر، فأخذ مروان برقبته وقال: ما تصنع؟! فقال: إنّی لم آتِ الحجر ولا اللبن، إنّما جئتُ رسول اللَّه صلى الله عليه و آله.

وذكر رواية أحمد، قال: وكان الرجل أبا أيّوب الأنصاری.

ونقل هذه الرواية أحمد، وزاد فيها: أنّه قال: سمعت رسول اللَّه يقول: لاتبكوا على الدِّين إذا ولّيه أهله، ولكن ابكوا عليه إذا ولّيه غير أهله.

وعن أبی الدرداء أنّ بلالًا رأی النبیّ صلى الله عليه و آله فی المنام، فقال له: ما هذه الجفوة يا

١- ١ محمّد بن المنكدر القرشی التيمی أحد الأئمّة التابعين، تُوفی سنة ١٣٠ ه/ ٧٤٨ م.

ص: ۱۰۶

بلال، أمَا لَکَ أن تزورنی؟ فانتبه حزيناً خائفاً، فرکب راحلته، وقصد المدينة، فأتی قبر النبیّ صلی الله عليه و آله فجعل يبکی عنده، ويمرِّغ وجهه عليه، إلی أنْ ذکر حضور الحسنين وبکاء أهل المدينة، وأذان بلال، قال: فما رُئی أکثر باکياً ولا باکية بعد رسول اللَّه صلی الله عليه و آله من ذلک اليوم.

وذکر ابن حملة أنّ (بلالًا) وضع خدّيه علی القبر، وأنّ ابن عمر کان يضع يده اليمنی عليه.

ونُقلَ عن مالک، والزعفرانی تحريمه، وهو الظاهر من کلام أنس بن مالک، حيث قال: ما کنّا نعرفه.

وکيف کان، کيف يدّعی المسّ والتبرّک عبادة مع أنّه أبعد عن التعظيم؟! وقضية الذمّ علی عبادة يعوق ويغوث ونسر، ليس من جهة التبرّک، کما نصَّ عليه المفسِّرون (۱)، حيث قالوا: تبرّکت الآباء فانتهی الأمر إلی عبادة الأبناء، فوقع الذمّ علی الأبناء.

وتحقيق الحال: أنّ التقبيل علی أنحاء:

منها: تقبيل المحبّة؛ لأنّ من أحبّ شخصاً أحبّ مکانه، وثيابه، وداره، ومزاره، فلا يکون تقبيل الأعتاب، والجدران، والأبواب إلّاکتقبيل بعض ثياب الأحباب، فهو من قبيل قوله:

أمرُّ علی الديار ديارِ (ليلی) أُقَبِّلُ ذا الجدارَ ولا الجدارا

وما حُبُّ الديار شغفنَ قلبی ولکنْ حُبُّ مَنْ سکنَ الديارا

وسُئل رسول اللَّه صلی الله عليه و آله عن تقبيل اليد، فنهی عن ذلک، إلّافی تقبيل يد الزوجة للشهوة، ويد الولد للمحبّة.

۱- ۱ فی تفسير الآية ۲۳ من سورة نوح.

ص: ۱۰۷

وعن عليّ عليه السلام أنّه قال: قال رسول اللّه صلى الله عليه و آله بعد فتح خيبر: لولا أن تقول فيک طوائف من امّتی ما قالت النصاری فی عیسی بن مریم، لقلتُ اليوم فيک مقالًا، لا ـ تمرّ على ملإـ من المسلمين إلّاأخذوا تراب رجليک، وفضل طهورک يستشفون به، ولكن حسبک أنّک منّی وأنا منک (۱).

وروی عن علی عليه السلام أنّه قال: قدم علينا أعرابیّ، بعد دفن النبیّ صلی الله عليه و آله بثلاثة أيّام، فرمی بنفسه على القبر، وحَثَا من ترابه على رأسه.

وعلى كلّ حال، فالذی يظهر بعد تحقيق النظر أنّ التقبيل للمحبّة من قبيل تقبيل الوالد لولده (۲)، والأرحام بعضهم لبعضٍ فلو قبّل بعضهم جدران بعض، أو ثياب بعض، أو مكان بعض، حبّاً وإرادةً، لا تعظيماً ولا عبادةً، فليس فيه بأس.

وأمّا قصد التعظيم والإكرام، فليس فيه خروجٌ عن ملّة الإسلام، قصاری ما هناک أنّه عدّه بعض العلماء من الآثام، فليس على الفاعل عن دليل فی الردّ عليه من سبيل. وأمّا من فعل مشرعاً فهو عاصٍ لربّه، حتّی يتوب عن ذنبه.

ولقد نقل عن بعض أمراء دار السلام بغداد أنّه وشی بعض الوشاة على جماعة أنّهم يُقبّلون أعتاب الأولياء، فقال: سبحان اللّه فی كلّ يوم تقبّلون جلد الميتة «يعنی الفروة التی هو لابسها»، ولا تقبّلون أعتاب أبواب الأولياء.

وعلى أیّ تقدير، فالغرض إنّما هو نفی (التكفير). ونسبة فعل هؤلاء إلی فعل عبدة الأصنام خروجٌ عن الإنصاف فی هذا المقام؛ لأنَّ الذاهبين إلی الجواز منّا إنّما أخذوا عن الدليل، لا لمجرّد الاختراع والابتداع، فإن اشتبهوا عُذِروا وأُجِروا.

فمن قبَّل الحجر الأسود، والركن اليمانیّ، أو باقی الأركان، أو مسَّها، أو لزم المستجار، فقد تبرّک بتلک الأحجار؛ لأنّها بأمرٍ من العزيز الجبّار، ولو أخطأ

۱- ۱ نهج البلاغة ۲: ۴۴۹.

۲- ۲ فی النسخة المطبوعة: «الوالدة لولدها».

ص: ۱۰۸

الأمر، كان مثاباً.

ومن طاف بين (المروتين)، عملًا بالكتاب وسنّة سيّد الثقلين، لم يكن عليه مؤاخذة فى البين.

وطوائف المسلمين بأجمعهم لا يتبرّك منهم أحدٌ بقبر أو غيره، إلّابزعم أنّه مأمورٌ من اللّه، ومَنْ تبرّك قاصداً للعبادة، فهو خارجٌ عن ربقة المسلمين.

ومن البين المعلوم أنّه لو أمر (المولى) عبده بالتبرّك بثياب عبده المقرّب، أو مكانه، أو قبره، فامتثل، كان مطيعاً لمولاه، لا للعبد الذى قرّبه وأدناه.

فأقسمتُ عليك بمَنْ جمعَ بيننا فى كلمة الإسلام، وألَّفَ بين قلوبنا فى هذه الأيّام، أنْ تنفرد عن الأصحاب إذا ورد عليك (الكتاب)، وترى نفسك كأنّك الآن خلقت من تراب، وتبذل الجهد فى تمييز الخطأ من الصواب، فإنّه- واللّه (۱)- لاحاجة بنا إلّاإليه، ولا اعتماد لنا إلّاعليه.

وليس لنا مع الأنبياء والأولياء قرابة نسب، ولا لهم علينا ما نخاف منه الطلب، وإنّما عظّمناهم لأمر اللّه، وأخذنا بأقوالهم عملًا بقول رسول اللّه، وما أُبرّئُ نفسى إنَّ النفس لأمّارةٌ بالسوء إلّاما رحم ربّى.

وكشف الحال على وجه يدفع ما قيل أو يقال: إنّ التواضع والتبرّك والإكرام والاحترام لما هو مُعظَّم عند الملك العلّام من تعظيم اللّه، كما أنّ قرآنه وبيته، ومساجده لانتسابها إليه، احترامٌ له تبارك وتعالى. فمن عظَّمَ عيسى ومريم وعزير لعبوديّتهم، وقرب منزلتهم، فهو معظّم للّه.

كماأنّ منعظّم بيتالسلطان وعبيدهوغلمانه وأتباعه من حيث التبعيّة، يكون معظّماً للسلطان. وأمّامن (وجدها) قابلة للتعظيم، وأهلًا له من حيث ذاتها لا لأجل العبودية والتابعيّة، وإنْ كان غرضه التقريب زلفى، إنّما يكون معظّماً لها، لا للسلطان.

۱- ۱ فى النسخة المطبوعة؛ فأنا وأنتَ.

ص: ۱۰۹

وإنّى منذ ثلاثين حجّة أنظرُ فى حال طوائف المسلمين، محقّيهم ومبطليهم، فلم أجد أحداً يعظّم كتاباً، أو نبيّاً، أو مكاناً، أو عبداً صالحاً من غير قصد قربة من اللّه، أو انتسابه إليه، فقد ظهر أنّ هذا كلّه من باب طاعة اللّه وتعظيمه.

وأمّا عبدة الأصنام والعباد الصالحين، فإنّما أرادوا عبادتهم حقّ العبادة، كأنْ يُصلّوا لهم، ويصوموا، ويكون ذلك لاستحقاقهم بربوبيّتهم فى أنفسهم، أو للتقريب زلفى، فهى عبادة حقيقيّة على الوجهين.

وعلى كلّ من الاحتمالين على أنّى ذكرتُ مكرّراً أنّهم عاندوا الرُّسل، وكذّبوهم، واستهزؤوا بهم، وقالوا أيضاً: لا طاقة لنا بعبادة اللّه، وإنّما نعبد الأصنام لأنَّ عبادتهم مقدورة لنا، وهم يقرّبونا إلى اللّه زلفى، ولقد نقلتُ روايةً مشتملةً على ذلك المعنى فى مقام آخر، فالفرق بين الأمرين أوضح ممّا يُرى رأى العين.

فبحقّ مَنْ شقَّ لك السمع والبصر، وسلَّطك على طوائف من الأعراب والحضر، أنْ توجِّه ذهنك الوقّاد، وفكرَك النقّاد، صافياً عن ملاحظة العصبيّة والعناد، وتجعل مناظرتنا كأنّها حين حلولنا فى المقابر، وانصرافنا عن مرارة الدُّنيا، طالبين للنعيم الفاخر، وحضورنا يوم فصل القضاء بين يدى جبّار الأرض والسماء، وكأنّ الملائكة بيننا شهود، وقد حضرنا فى اليوم الموعود، وقد فارقنا الأموال والأولاد، وانقطعنا إلى ربّ العباد.

اللّهُمَّ اجمعْ بيننا بالحقّ، واعصمنا عن الميل إلى رضا الخَلْق.

الباب الرابع: فى بناء قبور الأنبياء والأولياء وتعميرها وتعلية بنائها وتشييد أركانها

لا يخفى على مَنْ أمعنَ النظر، وتتبَّع الآثار والسير، أنّ الأزمنة مختلفة الأحوال بالنسبة إلى جميع الأقوال والأفعال، فرُبَّ شيءٍ كان فى قديم الزمان فى أعلى مراتب الاستحسان، فانعكس وصار أدنى ما يكون أو كان.

وحيث إنّ الشارع حكيم، وبالعباد رحيم، يراعى أحوالهم، ففى مبدأ

ص: ۱۱۰

الإسلام لمّا كان المعاش ضيِّقاً، والأسعار متصاعدة فى المآكل والملابس، حافظ النبىّ صلى الله عليه و آله، والصحابة فى أيّامهم على المآكل الجشبة، والملابس الخشنة أو الخَلقَة؛ لئلا تنكسر قلوب الفقراء، ولتطيب نفوسهم، فإنّهم إذا رأوا سيّد الجميع لابساً رَثَّ اللباس، وآكلًا أدنى المأكول، استقرّت نفوسهم، واطمئنّتْ قلوبهم، وارتفعت كدورتهم.

ثمّ لمّا توسّعت أحوال الناس، وقوى الإسلام، ورخصت الأسعار، استعمل الأكثر من الخلفاء أحسن الملبوس، وأكلوا أطيب المأكول، وهذا التعليل مستفاد من الأخبار أيضاً.

ولذلك نقول فى أمر بناء (المساجد) و (الحَضْرَات)، فإنّهم كانوا لا يرفعون البناء، ولا يزيّنون الدور، لما بهم من القصور، فإذا كانت بيوت اللّه، وبيوت أنبيائه لم يرفع بناؤها طابت نفوس الفقراء، واطمئنّت قلوبهم.

وأمّا فى مثل هذه الأيّام ونحوها، حيث ارتفع بناءُ الدور، فلا وجه لجعل بيوت اللّه أخفض منها، ومَنْ يرضى بتعلية بيوت الخلق على بيوت الخالق مع أنّ فى تعليتها تعظيماً لشعائر اللّه، وهى البيوت التى أذِن اللّه أن تُرفع ويُذْكر فيها اسمه.

و (القباب) منها؛ لأنّها جُعلتْ للعبادة، وليس فى بناء القباب تجديد قبر، لأنّ القبر باقٍ على حاله لم يجدّد، وإنّما وضع أساس القبّة بعيداً عنه، ليكون فيها علامة على (المزار) الذى نَدَب إلى زيارته العزيزُ الجبّار، ولتكون ظلالًا للزائرين، فلا تدخل فى باب التجديد أصلًا، وكذا صندوق الخشب، فإنّه أجنبىٌّ عن القبر لا دخل له به.

وعلى كلّ حال، فأصل وضع البناء لهذه المقاصد الجليلة ليس فيه بأس أصلًا، ولو تُركت العلامات ما أمكن التوصّل إلى زيارة أكثر الأموات لاندراس آثارهم، فوُضعَ هذا للتمكّن من إدراك فضيلة زيارة القبور، وكلّما كان الشاهد أحكم، كانت دلالتهُ على المشْعَر أدوم.

ص: ۱۱۱

وأمّا قضيّة (الزينة) فقد رُوىَ عن على عليه السلام أنّ بعض الصحابة أشاروا على عمر أنْ يأخذ زينة الكعبة ليقوّى بها جيوش المسلمين، فقال له علىّ عليه السلام: إنّ الأموال قسّمها النبىّ صلى الله عليه و آله على الفقراء، وكانت فى ذلك اليوم الحلىّ موجودة ولم يقسّمها، فلا تخالف وضع رسول اللّه صلى الله عليه و آله، فقال عمر رضى الله عنه: «لولاك افتضحنا»، وأبقى الحلىّ على حالها.

والأصل فى بناء (القباب) وتعميرها، ما رواه البنانى (واعظ أهل الحجاز) عن جعفر بن محمّد، عن أبيه، عن جدّه الحسين، عن أبيه علىّ أنّ رسول اللّه صلى الله عليه و آله قال له:

واللّه لتقتلنّ فى أرض العراق، وتدفن بها. فقلت: يارسول اللّه ما لمن زار قبورنا وعمَّرها وتعاهدها؟ فقال لى: يا أبا الحسن إنّ اللّه جعل قبرك وقبر ولديك بقاعاً من بقاع الجنّة، وإنّ اللّه جعل قلوب نجباء من خلقه، وصفوة من عباده تحنُّ إليكم، ويعمّرون قبوركم، ويكثرون زيارتها، تقرّباً إلى اللّه تعالى، ومودّةً منهم لرسوله.

يا علىّ مَنْ عمَّرَ قبوركم وتعاهدها، فكأنّما أعان سليمان بن داود على بناء بيت المقدس، ومن زار قبوركم عدل ذلك ثواب سبعين حجّة بعد حجّة الإسلام، وخرج من ذنوبه كيوم ولدته امّه.

ونُقِلَ نحو ذلك أيضاً فى حديثين معتبرين: نقل أحدهما الوزير السعيد بسند، وثانيهما بسندٍ آخر غير ذلك السند، ورواه أيضاً محمّد بن علىّ بن الفضل.

فبعد دلالة هذه الأخبار على تعمير (القباب)، واستمرار طريقة الأصحاب، مع أنّها داخلة فى المواضع المعدّة للطاعات، كالمساجد، والمدارس، والرباطات، مع أنّ فيها تعظيماً لشعائر الإسلام، وإرغاماً لمنكرى دين النبىّ عليه الصلاة والسلام.

وبعد أن بيّنا أنّ الحكم والمصالح تختلف باختلاف الأوقات، وذكرنا اعتضاد ذلك بالروايات، لم يبق بحثٌ من جميع الجهات.

وعلى تقدير ثبوت الخطأ فى هذا الباب، لا يلزم على المخطئ تكفير

ص: ١١٢

ولا عصيان، بل ربّما يُثاب، لأنّ الخالى من التقصير وإن اتّصف بالقصور معذور كلّ العذر، بل هو مأجور.

فيا أخى لا ـ تعارض المسلمين فيما هم عليه إن لم تركن إلى ما ركنوا إليه، واحملهم على المحامل الحسان، فانّا هكذا أمرنا بحمل الاخوان، وفّقنا اللّه وإيّاكم، وهدانا وهداكم، واللّه ولىّ التوفيق.

وحيث انتهى ما أردنا ذكره، وأحببنا رسمه وسطره، على غاية من السرعة والاستعجال، وعدم التمكّن لاستيفاء كثير ممّا يناسب هذا المجال، والاستقصاء لما فى كتب الأخبار والاستدلال، أحببنا أن نضيف إلى ذلك:

كشفُ الجواب: عمّا تَضَمَّنهُ ذلك الكتاب من الإنكار على أكثر المسلمين فى جميع الأقطار (١).

أقول: إنْ اريد بدعوة غير اللّه والاستغاثة إسناد الأمر إلى المخلوق على أنّه الفاعل المختار الذى تنتهى إليه المنافع والمضارّ، فذلك من أقوال الكفّار، والمسلمون بجملتهم براءٌ من هذه المقالة ومن قائلها، وما أظنّ أنّ أحداً ممّن فى بلاد المسلمين يرى هذا الرأى، ولا سمعناه من أحد إلى يومنا هذا.

وإن اريد أنَّ المدعو والمستغاث به له اختيار وتصرّفٌ فى أمر اللّه تعالى، فيحكم على اللّه، فهذا أشدّ كفراً من الأوّل.

وإنْ أُريد دعاؤه والاستغاثة به للدّعاء والشفاعة، أو من التصرّف فى العبارة، كما تقول: يا رحمة اللّه، ويا بيت اللّه، ويا عبد اللّه، ولا تريد إلّانداء اللّه ودعاءه، واستغاثته، فهذا من أعظم الطاعات، وفيه محافظة على الآداب من كلّ الجهات.

١- ١ ورد فى النسخة المطبوعة: واللّه الملهم للسداد والصواب، فنقول: أمّا ما ذكرت من الإنكار على كثير من الناس الاستغاثة بغير اللّه ودعوة غير اللّه.

ص: ۱۱۳

وكون الـدُّعاء عبادة إنّما يجرى فى قسم منه، وهو الطلب من الخالق المـدبّر الـذى جلَّ شأنُهُ عن الأشـباه والنظائر. ولو جعلت كلّ دعاء عبادة، للزم أنّ دعاء (زيد) لإصلاح بعض الامور، أو دفع بعض المحذور، وطلب الأفعال، كلّها من قبيل الكفر.

فـالسؤال، والأـزواج، والعبيـد، والخُـدّام فى طلب المآكـل والملاـبس مربوبون، و مقـابلوهم أربـاب، فيكون ذلك مكفّراً، و إن أقررت بالتخصيص خصّصناه بما ذكرناه.

وبيـانُهُ: أنّ لفـظ «الـدُّعاء» لاـ يُراد به المعنى اللغوى، وإلّا لكفر جميع الخلق، فـالمراد دعـاء العبوديـة والمربوبيّـة، كمن دعا الأصـنام أو الصـالحين، مع اعتقـاد ربوبيّتهم، وقصـد عبوديّتهم، مكتفين بهـا عن عبـادة اللَّه، أو مشـركين أولئـك مع اللَّه لقصـد وصول النفع إليهم منهم، وليقرّبوا إلى اللَّه زُلفى.

وأمّا ما ذكرتَهُ من (النـذر لغير اللَّه تعالى) و (الذبـح لغير اللَّه)، وهـذا أيضاً إن اريد أنّهم يذبحون مُهلِّينَ باسم غير اللَّه، أو ينذرون تعبّداً لغير اللَّه. فذلك لم يصدر من أحد من المسلمين، وكلّ من فعل ذلك، فهم منه براء، سواء كان ذلك عبادةً لغير اللَّه، أو كان لأجل أن يقرب إلى اللَّه.

وأمّـا لو كـان من بـاب إهـداء ثواب المـذبوح والمنحور والمنـذور إلى أوليـاء اللَّه وعباده الصالحين، فهو من أعظم الطاعات، وأفضـل القربات، وقد بيّنا ذلك فى بعض المقامات.

قولك: إنّ ذلك حقيقـة دين المشـركين أعـداء رسل ربّ العالمين، كقوم نوح وعاد وثمود، وقوم إبراهيم، فأخبر اللَّه عنهم بذلك فى كتابه المبين، حيث يقول وهو أصدق القائلين: وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَايَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ (۱)

فأخبر اللَّه أنّهم ما عبدوهم إلّاليقرّبوهم إلى اللَّه زلفى، وقال

۱- ۱ سورة يونس ۱۰: ۱۸.

ص: ١١۴

سبحانه وتعالى: مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى (١).

فتأمّل كيف أخبر اللَّه سبحانه عنهم أنّهم ما قصدوا بعبادتهم غير اللَّه إلّا التقرّب إلى اللَّه والشفاعة عنده، وإلّا فهم مُقِرُّون أنّ اللَّه هو المدبِّر لأمر هذا العالم العلوى والسفلى، كما أخبر اللَّه عنهم أنّهم أقرّوا بذلك، قال اللَّه تعالى: قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ فَقُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ (٢).

أقول: إنَّ لكلِّ حقّ حقيقة، وإنّ على كلّ صواب نوراً، إنَّ عبدة غير اللَّه قد اتّخذوا آلهة دون اللَّه تعالى أو مع اللَّه وجعلوا لهم أنداداً وأمثالًا للَّه، قال اللَّه تعالى:

أَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَايَمْلِكُ لَكُمْ ضَرّاً وَلَا نَفْعاً (٣)

، وقال: فَلَا تَجْعَلُوا للَّهِ أَندَاداً (۴)

، وقال: وَجَعَلُوا للَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ (۵)

، وقال: لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ (۶)

، وقال: يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ أَأَنتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِى وَأُمّىَ إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ (٧)

، وقال: لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ (٨).

ثمّ المذمّة لم تكن على اعتقاد الشفاعة، أو التقرّب زلفى، بل على العبادة بهذا

١- ١ سورة الزمر ٣٩: ٣.

٢- ٢ سورة يونس ١٠: ٣١.

٣- ٣ سورة المائدة ۵: ٧۶.

۴- ۴ سورة البقرة ٢: ٢٢.

۵- ۵ سورة الأنعام ۶: ١٠٠.

۶- ۶ سورة المائدة ۵: ٧٣.

٧- ٧ سورة المائدة ۵: ١١۶.

٨- ٨ سورة الأنعام ۶: ١٩.

ص: ١١٥

القصد، والمراد بالعبادة أعمال خاصّة كما بيّناه.

وقولك: «إنّ ذلك حقيقة دين المشركين، كقوم نوح وعاد وثمود» كيف ذلك، وقد أخبر اللّه عنهم بقوله: أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍوَثَمُودَ، إلى قوله: فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ (١)

. وأخبر عن قوم (عاد) أنّهم قالوا لهود: وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِهَتِنَا عَنْ قَوْلِكَ (٢)

، وعن قوم صالح أنّهم قالوا له: أَتَنْهَانَا أَنْ نَعْبُدَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا (٣)

، وعن قوم شعيب أنّهم قالوا له: أَصَلَاتُكَ تَأْمُرُكَ أَنْ نَتْرُكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا (۴)

، وعن قوم إبراهيم أنّهم كذّبوا الرُّسل؟

فهؤلاء الطوائف بصريح القرآن كذّبوا الرّسل، وردّوا قولهم، وعاندوهم، فلو كانوا مقرّبين؛ لكانوا كفّاراً لكفر العناد ككفر إبليس.

فيا أخي أقسمتُ عليك بمَنْ خَلَقَنا من تراب، ثمّ أودعنا الأصلاب أن تترك الجدال، وتتأمّل في حقيقة الحال، كيف تُشَبِّهُ أعمال المسلمين بأعمال عَبَدَة الأصنام وغيرها مع أنّهم أنكروا نبوّة الأنبياء، وردّوا عليهم بعد أن أمروهم، ولم يسمعوا لهم قولًا، ولا قبلوا لهم فعلًا؟!

ثمّ إنّهم عبدوا طواغيتهم بالعبادة الحقيقيّة؛ لاعتقاد أنّ لهم تصرّفاً في الأكوان، أو في إرضاء الملك الدّيان، وإلّا لم يذمّهم الرحمن، ولا أنكر عليهم كلّ فعل كان.

ثمّ تعلّلوا بأنّا لا نقدر على عبادة اللّه سبحانه، فنعبدهم ونكتفي بعبادتهم وهم يقرّبونا، كما أوردنا بذلك بعض الروايات في بعض المقامات.

وعلى كلّ حال، لا يتأمّل مسلم في أنّ العبادة الحقيقيّة من الصلاة والصيام

١- ١ سورة إبراهيم ١۴: ٩.

٢- ٢ سورة هود ١١: ۵٣.

٣- ٣ سورة هود ١١: ۶٢.

۴- ۴ سورة هود ١١: ٧٨.

ص: ۱۱۶

وغيرهما لا ـ تكون لغير اللّه، فإن كان التصدّق عن الأولياء والذبح لهم والنذر لهم عبادة، فنحن عبيد آبائنا وامّهاتنا وأمواتنا الذين نتصدّق عنهم، أو ننذر لهم، ونذبح لهم.

وإن كان طلب الدُّعاء منهم وندبتهم على الدُّعاء والشفاعة كفراً، فعلى الإسلام السلام، فإنّه ليس فى الوجود أحدٌ لا يلتمس الدُّعاء من إخوانه، أو يستغيث بهم فى طلب نجاته، وإنّ دعاء المؤمن للمؤمن أسرع للإجابة؛ لأنّه دعاء بلسان لم يعص به.

فيا أخى، المقاصد متفاوتة، وإنّما الأعمال بالنّيات ولكلّ امرئٍ ما نوى (۱)، فرُبّ كلمة ظاهرها الإسلام، تصير بالنّية كلمة كفر، وبالعكس.

وأمّا قولك: فإنّ الذى يُفعلُ عندنا فى مشهد علىّ رضى الله عنه من دعوة، واستغاثة، ورجاء، وخوف، وخشية. إنّه ليس بعبادة، فإنّهم ما قصدوا بدعوتهم (عليّاً) وغيره إلّاليشفع لهم عند اللّه.

فإن قلت: أولئك يدعون الأصنام، ونحن لا ندعو إلّاالصالحين.

قلنا: وكذلك المشركون منهم يدعون الصالحين ويعبدونهم مع اللّه، كعيسى ومريم والملائكة.

فإن قلتم: إنّ الدعوة لا تُسمّى عبادة.

قلنا: بل هى عبادة وأىّ عبادة، ففى الحديث عن رسول اللّه صلى الله عليه و آله: الدُّعاء هو العبادة. ويلى قوله تعالى: ادْعُونِى أَسْتَجِبْ لَكُمْ (۲).

وأصل دين الإسلام هو إخلاص العبادة بجميع أنواعها من الذبح والدعوة، والنذر، والتوكّل، والخشية، والرغبة، والإنابة، ولا يقبل اللّه من الأعمال إلّاما

۱- ۱ البخارى بدء الوحى، باب ۱؛ وصحيح مسلم كتاب الأمارة، باب ۱۵۵؛ والنسائى كتاب الطهارة، باب ۵۹؛ وابن ماجة كتاب الزهد، باب ۲۶.

۲- ۲ سورة غافر ۴۰: ۶۰.

ص: ۱۱۷

اجتمع فيه شرطان:

الأوّل: ألّا يعبد إلّااللَّه وحده.

الثانی: ألّا يعبد إلّابما شرع على لسان رسوله، كما قال اللَّه تعالى: فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحاً وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَداً (۱).

أقول: إن كان المدار على الصور دون الحقائق، فسجود الملائكة لآدم، وسجود يعقوب ليوسف، قاضٍ بأنّهما عبدا غير اللَّه.

وإن قلت: بأنّ تعلّق إرادة الشرع دفعت المنع. فقد أوردنا من الأخبار وكلام الصحابة ما يفيد عدم المنع، من أمثال الصور التی ذكرت.

ثمّ باللَّه عليك أنصفْ، ما الفرق بين قول الصديق لصاحبه فی السجن:

اذْكُرْنِی عِنْدَ رَبِّكَ (۲)

وبين قولنا لرسول اللَّه صلى الله عليه و آله: «اذكرنی عند ربّك»؟

ثمّ كيف باستغاثة ولی موسى (۳)، ولم يحكم عليه بالكفر؟! ثمّ كيف باستطعام موسى والخضر أهل القرية (۴)؟ ثمّ كيف يقول أصحاب موسى: لَنْ نَصْبِرَ عَلَى طَعَامٍ وَاحِدٍ فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ (۵)

؟ ثمّ ما معنى قول الأسباط ليعقوب: اسْتَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا فقال: سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّی (۶)

؟!

وعلى كلّ حال، إن اريدت الحقائق فی الاستغاثات والدعوات وغيرها، ففی ذلك خروج عن طريقة الإسلام، وإلّا فلا بأس، وإلّا للزم ألّا يخرج من الكفر أحدٌ

۱- ۱ سورة الكهف ۱۸: ۱۱۰.

۲- ۲ سورة يوسف ۱۲: ۴۲.

۳- ۳ إشارة إلى الآية ۱۵ من سورة القصص: فاستغاثه الذی من شيعته على الذی من عدوّه.

۴- ۴ إشارة إلى قوله تعالى فی سورة الكهف، الآية ۷۷: فانطلقا حتى إذا أتيا أهل قرية استطعما أهلها فأبوا أنْيضيفوهما.

۵- ۵ سورة البقرة ۲: ۶۱.

۶- ۶ سورة يوسف ۱۲: ۹۷.

ص: ۱۱۸

من العالم، ولا يمكنك واللَّه ولا يسعك إلّاأن تقول إنّما يُراد دعاءٌ خاصّ، واستغاثة خاصّة ونحو ذلك، فيرتفع المحذور.

وأمّا مَنْ قصد حقيقة العبادة مع غير اللَّه، ليتقرّب إلى اللَّه زلفى، أو لغير ذلك، فهو خارج عن ربقة الإسلام.

وما ذكرتم من أنّا نفرِّق بين الصالحين وغيرهم، فمعاذ اللَّه أن نفرّق بين مَنْ يعبد موسى أو محمّداً صلى الله عليه و آله، أو يناديهم ويدعوهم، أو يستغيث بهم أحياءً وأمواتاً، ويلجأ إليهم على أنَّ لهم الأمر أو ليقرّبوه زلفى، وبين مَنْ يعبد فرعون، وهامان، وإبليس.

أين النفوس المقرونة بالأبدان التى تتغيّر من أدنى حوادث الزمان، ولا زالت مورداً للأمراض، ومحلّاً للأغراض، لا تدفع شيئاً من حوادث الدهر، وليس لها فى كلّ الأمور من أمر من رتبة المعبود. ومن لا يصلح لغيره الركوع والسجود، إنّما هم عبيد زادت علينا عبوديتهم، وخدّام سبقت خدمتنا خدمتهم.

فإن امرنا بتقبيل بنائهم، أو تعظيم أبنائهم، أو التماس دعائهم، فعلنا امتثالًا لأمر ربّنا، كما صنعنا ذلك فى أحجار الكعبة وأركانها. وإن نهانا تركنا، إذ لا خوف إلّا من اللَّه، ولا رجاء إلّاله.

وأمّا قولك: إنّه قد ورد فى الحديث عن الصادق الصدوق، قال: «عليكم بسنّتى وسنّة الخلفاء الراشدين المهديّين من بعدى، عضّوا عليها بالنواجذ، وإيّاكم ومحدثات الأمور، فإنّ كلّ محدثة بدعة، وكلّ بدعة ضلالة»(۱).

وفى الحديث الثانى، قال: افترقت اليهود والنصارى عن اثنتين وسبعين فرقة، وستفترق هذه الامّة عن ثلاث وسبعين فرقة، كلّها فى النار إلّاواحدة.

وسُئِلَ عن الواحدة، فقال: ما أنا عليه اليوم وأصحابى (۲) (انتهى).

۱- ۱ سنن الترمذى ۵: حديث ۲۶۷۶؛ وسنن أبى داود ۴: حديث ۴۶۰۷، وسنن ابن ماجة ۱: حديث ۴۲.

۲- ۲ كنز العمّال ۱: ۱۰۶۰.

ص: ١١٩

أقول: اللّهمّ إنّى رضيتُ بسنّة الخلفاء الراشدين حكماً، وما عليه أصحاب محمّد متمسّكاً وملتزماً، فأُحِلُّ ما أحلّوه، وأفعلُ ما فعلوه، وهذه أقوالهم وسيرتهم فى هذه الرسالة أوضحتُها، فلا أزيغ عنها، ولا أبعد مسافةً منها، فتتبّع ما رويتُ من أخبارهم، وما نقلتُ من آثارهم، رزقنى اللَّه وإيّاكم حلاوة الإنصاف، وجنّبنا مرارة الجدال والاعتساف.

وأمّا قولك: «فلا تغترّ بالكثرة وهذا الثابت عن نبيّك، واللَّه يقول: وَقَلِيلٌ مِنْ عِبَادِىَ الشَّكُورُ (١)

، وقال: إِنْ تُطِعْ أَكْثَرَ مَنْ فِى الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ (٢)

. وفى الحديث: إنَّ بعث الجنّة من الألف واحد، فأنت اختر لنفسك، والمهدى من هداه اللَّه»، انتهى.

أقول: يا أخى، الوصية مشتركة بينى وبينك، فالذى عَلىَّ ألّا تأخذنى حميّة الآباء والأجداد، وحبّ الطريقة المأنوسة بين العباد، بل أنظر بعين البصيرة وإخلاص السريرة.

وأمّا أنت فإنّى أخشى عليك من حبّ الانفراد، حتّى لا تكون كبعض الآحاد، فإنّ الأصابع لم تزل ممدودة إلى مَنْ ركب جادة غير معهودة، وقد ورد فى المثل: (خالفْ تُعْرَفْ).

ثمّ إنّى- واللَّه- أخشى عليك من جهة أنّك كنت خالى البال، بعيداً عن هذه المحال، فوردتْ عليك شبهاتٌ لم تستطع ردّها، وخيالاتٌ لم تبلغ حدَّها، فكان الحال كما قال: (صادف قلباً خالياً فتمكّنا) (٣).

١- ١ سورة سبأ ٣۴: ١٣.

٢- ٢ سورة الأنعام ۶: ١١۶.

٣- ٣ إشارة إلى قول القائل:

عرفتُ هواها قبلَ أنْ أعرفَ الهوى فصادفَ قلباً خالياً فتمكّنا

ص: ۱۲۰

وأمّا الیوم، فلیس لک عند اللَّه عذرٌ، فقد علمت بالأخبار، وسمعتَ بطریقهٔ الخلفاء الأبرار، فأجدَّ نظرک، واستعمل فکرک، واخلع عن نفسک ربقهٔ التقلید، واطلب من ربّک التأیید والتسدید.

ثمّ ما ذکرت إنّما یدلّ علی أنّ الحقَّ مع القلیل من المکلّفین لا ـ من المسلمین، فإنّ أکثر أهل الأرض کفّار من یهود، ونصاری، ومشرکین، وجاحدین، وغیرهم، حتّی أنّ نسبهٔ اقلیم المسلمین إلی سائر الأقالیم أقلُّ قلیل.

فنحن نقول بأنّ مَن أطاع أکثر الخلق ضالّ، لأنّ أکثر الناس من أهل الکفر والضلال، وأنّ الشکور قلیل، وأنّ بعث أهل الجنّهٔ من الألف واحد، ولو استندت فی هذا إلی حدیث الفرق، فوحدهٔ الفرقهٔ لا تنافی زیادهٔ أفرادها علی ألف فرقهٔ.

والحقّ أنّه لا ملازمهٔ بین القلّهٔ والکثرهٔ، وبین الحقّ والباطل، فکم من قلیل هُدی إلی الصواب، وکثیر حلَّ علیه المؤاخذهٔ والعقاب، وکم قد انعکس الأمر فی هذا الباب، والمدار علی طلب العصمهٔ والنجاهٔ من ربّ الأرباب، ولا حول ولا قوّهٔ إلّا باللَّه العلیّ العظیم.

تمّت علی ید أقلّ العباد عملًا، وأکثرهم زللًا محمّد قاسم ابن شیخ محمّد بن حمزهٔ الدلبزی فی سنهٔ ألف ومائتین وعشرهٔ.

فی رحاب آیهٔ الحجّ

ص: ۱۲۱

فی رحاب آیة الحجّ

محمّد سلیمان

وَلِلَّهِ عَلَی النَّاسِ حِجُّ الْبَیْتِ مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَیْهِ سَبِیلًا

هنـاک آیات قرآنیـة متعـدّدة جاءت تخصّ الحـجّ وجوباً وأحکاماً وآداباً وتأریخاً، وهی تـدلّ علی أهمّیـة هـذه الفریضـة ومکانتها فی الإسلام وحتّی فی الدیانات السابقة. کما تدلّ علی فضل البیت الحرام وعظیم منزلته...

ففی وجوبه آیات، وفی أحکامه آیات أخری...

ونحن نقتصر الحدیث عن آیة واحدة من تلک الآیات، التی تخصّ وجوب الحجّ فی بحث فقهی وتأریخی عند الفریقین، وهی:

وَلِلَّهِ عَلَی النَّاسِ حِجُّ الْبَیْتِ مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَیْهِ سَبِیلًا ومن کفر فإنّ اللّه غنّی عن العالمین (۱).

الحجّ لغة: بفتح الحاء وکسرها وتشدید الجیم هو القصد مطلقاً، وبلوغ الفلاح کما عن الإمام الباقر علیه السلام: حجَّ، بمعنی: أفلح (۲).

۱- ۱ آل عمران: ۹۷.

۲- ۲ انظر دائرة المعارف ۱۵: ۱۶، الأعلمی، طبعة طهران.

ص: ۱۲۲

وهو تحقّق القدوم (۱).

وطول التردّد (۲) علی الدیار أو الأشخاص إذ یقال: حجّ إلینا فلان أی قدم، وحجَّه یحجُّه حَجّاً: قَصَدَهُ... ورجل محجوج أی مقصود، وقد حجَّ بنو فلان فلاناً: إذا أطالوا الاختلاف إلیه (۳).

وقیل: الحِجّ بالکسر، اسمُ الحجّ- المصدر- والحِجّة بالکسرة، المرّة الواحدة وهو من الشواذ؛ لأنّ القیاس بالفتح (۴).

إلّا أنّه لم یسمع من العرب علی ما حکاه ثعلب، یدلّ علی ذلک ذو الحجّة من أشهر الحجّ (۵).

إذ إنَّ مصدر المرّة- حسب القواعد النحویة- علی صیغة فَعْلَة بالفتح، ومصدر الهیئة علی صیغة فِعْلة بالکسر.

الحجّ اصطلاحاً

فالحج فی الاصطلاح الشرعی: هو قصد الکعبة المعظّمة وزیارة البیت الحرام، وأفعال وأعمال فی الأزمنة المخصوصة تقرّباً إلی اللّه سبحانه وتعالی (۶).

وهناک إشارات تبیّن العلاقة بین الحجّ اصطلاحاً والحجّ لغةً، فقد أشار المطرزی إلی علاقة الاصطلاح بالدلالة اللغویة الأوّلیة، فقال: «غلب الحجّ علی (قصد الکعبة) للنسک المعروف».

وقد صرّح ابن منظور بهذه العلاقة إذ قال: «الحجّ قصد التوجّه إلی (البیت)

۱- ۱ لسان العرب، لابن منظور ۲: ۲۲۶، طبعة بیروت.

۲- ۲ المصدر نفسه.

۳- ۳ المصدر نفسه.

۴- ۴ المصدر نفسه.

۵- ۵ انظر المطرزی فی المغرّب فی ترتیب المعرّب: ۱۰۳ طبعة بیروت.

۶- ۶ انظر دائرة المعارف للأعلمی: ۲۶۴.

ص: ۱۲۳

بالأعمال المشروعة فرضاً وسنّةً، تقول: حججتُ البیت أحجّه حجّاً إذا قصدته، وأصله من ذلک، ثمّ تعورف استعماله فی القصد إلی (مکّة) للنسک والحجّ إلی (البیت خاصّة)» (۱).

فیما قال الأزهری: «الحَجّ: قضاء (نُسُک سَنَة واحدة)، وبعض یکسر الحاء، فیقول: الحِجّ والحِجّة، وقُرئ: وَلِلَّهِ عَلَی النَّاسِ حِجُّ الْبَیْتِ» (۲).

هذا وأنّ القراءة بکسر الحاء لم تأتِ فی القرآن الکریم، إلّافی هذه الآیة کما سنری عند التعرّض لقراءتها.

*** إعراب الآیة

وَلِلَّهِ عَلَی النَّاسِ حِجُّ الْبَیْتِ مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَیْهِ سَبِیلًا ومن کفر فإنّ اللَّه غنّی عن العالمین

الواو: استئنافیة، والجملة بعدها مستأنفة.

للَّه: جار ومجرور، خبر مقدّم.

علی الناس: جار ومجرور متعلّق بما تعلّق به الخبر وهو للَّه.

حِجّ: مبتدأ مؤخّر مضاف والبیت مضاف إلیه.

مَنْ: اسم موصول بمعنی الذی، بدل من الناس، بدل بعض من کلّ، وبدل البعض وبدل الاشتمال لابدّ فی کلّ منهما من ضمیر یعود علی المبدل منه، نحو: أکلت الرغیف ثلثه، وسلب زید ثوبه، وهنا الضمیر غیر موجود، وأُجیب عن هذا بأنّ الضمیر هنا محذوف تقدیره (منهم) من استطاع منهم.

وجملة استطاع صلة الموصول.

۱- ۱ لسان العرب ۲: ۲۲۶.

۲- ۲ المصدر نفسه.

ص: ۱۲۴

إلیه: جار ومجرور متعلّقان بمحذوف حال؛ لأنّه کان فی الأصل صفة ل (سبیلًا) فلمّا تقدّمت علیه أعربت حالًا.

والهاء فی (إلیه): الظاهر أوّلًا: عوده علی الحجّ؛ لأنّه مُحدَّثٌ عنه. والثانی:

عوده علی البیت. وإلیه: متعلّق باستطاع.

سبیلًا: مفعول به؛ لأنّ استطاع متعدّ بنفسه، قال تعالی: لَایَسْتَطِیعُونَ نَصْرَکُمْ (۱).

ومن: الواو عاطفة، من اسم شرط جازم، فی محلّ رفع مبتدأ.

ویجوز أن تعرب مَن اسم موصول بمعنی الذی أی والذی کفر.

کفر: فعل ماضٍ فی محل جزم فعل الشرط والفاعل هو.

فإنّ: الفاء تعلیل لجواب الشرط المقدر أی فلن یضرّ اللَّه، فإنّ اللَّه عنه غنی.

والجملة بما أنّها صلة الموصول، فلا محلّ لها من الإعراب. وفعل الشرط وجوابه خبر للمبتدأ مَن.

وإنّ: الواو عاطفة، وإنّ من الحروف المشبّهة بالفعل، واللَّه اسمها، وغنی خبرها.

عن العالمین، جار ومجرور متعلّقان بغنی..

المبالغات

وقد جیء فی هذه الآیة بمبالغات کثیرة:

منها: قوله تعالی: وَللَّهِ عَلَی النَّاسِ حِجُّ الْبَیْتِ.

یعنی أنّه حقّ واجب علیهم للَّهفی زمانهم، لا ینفکّون عن أدائه، والخروج عن عهدته.

ومنها: أنّه ذکر النَّاسِ ثمّ أبدل منهم مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَیْهِ سَبِیلًا.

۱- ۱ سورة الأعراف: ۱۹۷.

ص: ۱۲۵

وفيه ضربان من التأكيد:

أحدهما: أنّ الإبدال تثنيةُ المراد وتكرير له.

والثانى: أنّ التفصيل بعد الإجمال، والإيضاح بعد الإبهام، إيراد له فى صورتين مختلفتين (۱).

ومنها: الألف واللّام فى الْبَيْتِ جاءتا للعهد، لتقدّم ذكر البيت فى الآية السابقة: إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِى بِبَكَّةَ مُبَارَكاً وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ.. (۲).

ومنها: أنّ (البيت) هنا عَلَمٌ بالغَلَبة، كالثريا: نجم. فإذا قيل: «زار البيت»، فلا يتبادر الذهنُ إلّاإلى الكعبة شرّفها اللّه تعالى (۳).

القراءة

قرأ أبو عمرو النّاسِ بالإمالة.

حِجّ: كما فى المصحف، بكسر الحاء، قرأها كلّ من حمزة والكسائى وحفص.

فيما قرأ كلّ من نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وعاصم بفتح الحاء.

ويقول الطبرسى: وقرأ أهل الكوفة غير أبى بكر وأبى جعفر حِجّ البيت بكسر الحاء والباقون بفتحها.

وهناك من يقول: إنّ الفتح قراءة الجمهور فى جميع القرآن باستثناء كلّ من حمزة والكسائى وحفص عن عاصم، فقرؤوا بالكسر.

فيما قرأ كلّ من الحسن وابن أبى إسحاق بالكسر فى جميع القرآن، أمّا نصّ المصحف ففى جميعه بالفتح إلّاهذه الآية بالكسر.

وهما لغتان بمعنى، الكسر لغة نجد، والفتح لغة أهل العالية، وقيل: هما لغتان لأهل الحجاز وبنى أسد، فيما الفتح لغة أهل نجد لا الكسر.

۱- ۱ انظر الزمخشرى فى الكشّاف ۱: ۴۴۹.

۲- ۲ سورة آل عمران: ۹۶.

۳- ۳ انظر الدرّ المصون فى علوم الكتاب المكنون للسمين الحلبى ۳: ۳۲۱- ۳۲۳.

ص: ۱۲۶

فیما فرّق سیبویه بین القراءتین، فجعل المکسور مصدراً أو اسماً للعمل، وأمّا المفتوح فمصدر فقط (۱).

وقت نزولها

اختلف فی وقت نزول هذه الآیة وَلِلَّهِ عَلَی النَّاسِ حِجُّ الْبَیْتِ...، فذهب بعضهم إلی أنّها نزلت فی السنة الثالثة من الهجرة الشریفة، أی بعد معرکة أُحد.

فیما ذهب آخرون إلی القول: إنّها نزلت فی السنة التاسعة، عام الوفود، وهی السنة التی فرض فیها الحجّ.

والذی یبدو من تتبع تأریخ الحجّ، أنّه مرّ بمرحلتین، وأنّ هذه الآیة کانت تشکّل الفاصل بین المرحلتین المذکورتین:

فمرحلة قبل نزول هذه الآیة.

والثانیة بعد نزول هذه الآیة.

فالمرحلة الأولی: کان الحجّ یؤدّی من قَبل هذه الآیة، استصحاباً للحنیفیّة، وإن کان لا یخلو من التقرّب إلی اللَّه تعالی، فقد کان حجّ النبیّ صلی الله علیه و آله والمسلمین یتمّ وفقاً لهذا حتّی ذکر أنّ النبیّ صلی الله علیه و آله حجّ مرّتین وهو بمکّة مع الناس، قبل الهجرة المبارکة.

وأمّا المرحلة الثانیة؛ فهی مرحلة وجوب الحجّ فی الشریعة الإسلامیة، وأنّه صار فرضاً من الفروض العبادیة، وفرعاً من فروع الدین الجدید. حیث لا دلیل یذکر علی أنّ الحجّ کان وقوعه واجباً، إلّابعد نزول هذه الآیة.

وقد تمالأ علماء الإسلام- کما یقول صاحب تفسیر التحریر والتنویر- علی الاستدلال بها علی وجوب الحجّ، فلا یعدّ ما وقع من الحجّ قبل نزولها، وبعد البعثة، إلّاتحنثاً وتقرّباً (۲).

---

۱ – ۱ انظر مجمع البیان للطبرسی، الوسیط فی تفسیر القرآن المجید للنیسابوری ۱: ۴۶۷ الهامش، ومعجم القراءات القرآنیة ۲: ۵۵، والدرّ المصون فی علوم الکتاب المکنون للسمین الحلبی ۳: ۳۲۱- ۳۲۳ و ۲: ۳۰۴.

۲– ۲ تفسیر التحریر والتنویر لابن عاشور ۳: ۲۱.

ص: ۱۲۷

فبنزول‌هذه‌الآیة بدأت‌تأخذ هذه الفریضة وجوبها، وإن‌اختلف المفسِّرون فی السنة، التی‌فرض فیهاالحجّ؛ فقیل: سنة خمس، وقیل: سنة سبع، وقیل: سنة تسع.

وهذه الأقوال الثلاثة ذکرها القرطبی فی أحکامه (۱)، إلّاأنّه لم ینسب هذه الأقوال إلی أصحابها، سوی أنّه نقل ما ذکره ابن هشام عن أبی عبیدة الواقدی أنّه کان ذلک فی عام الخندق، بعد أن انصرفت الأحزاب خائبةً من حیث أتت. وکان انصراف الأحزاب آخر سنة خمس هجریة، وهناک رأی للشافعی کما فی مقدّمات ابن رشد یقتضی أنّ الحجّ کان وجوبه فی السنة التاسعة...

إلّا أنّ القول الراجح هو أنّ دلیل وجوب الحجّ هذه الآیة وَللَّهِ عَلَی النَّاسِ حِجُّ الْبَیْتِ مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَیْهِ سَبِیلًا.

وبما أنّ نزولها کان فی السنة الثالثة للهجرة، فإنّ هذه السنة هی السنة التی فرض فیها الحجّ، إلّاأنّهم وأقصد المسلمین لم یتمکّنوا من أدائها حتّی سنة تسع أو سنة عشر (۲)؛ لأنّهم محصرون من قبل المشرکین عن أدائها حتّی تمَّ لهم فتحُ مکّة..

*** نأتی الآن إلی الآیة الکریمة بمقاطعها الثلاثة:

المقطع الأوّل: وَللَّهِ عَلَی النَّاسِ حِجُّ الْبَیْتِ.

المقطع الثانی: مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَیْهِ سَبِیلًا.

المقطع الثالث: وَمَنْ کَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِیٌّ عَنِ الْعَالَمِینَ.

ولنبدأ بالمقطع الأوّل، فهل یدلّ علی وجوب الحجّ؟

بعبارة أُخری: لو ترکنا نحن والآیة بعیداً عن الروایات، فهل نستفید من

۱- ۱ أحکام القرآن للقرطبی ۴: ۱۴۴ فی تفسیر الآیة.

۲- ۲ انظر جامع الأحکام الفقهیة للقرطبی ۱: ۳۸۲ وغیره.

ص: ۱۲۸

مقطع الآیة الأوّل وَللَّهِ عَلَی النَّاسِ حِجُّ الْبَیْتِ الوجوب؟

ممّـا لا ریب فیه أنّ الآیـة المـذکورة تـدلّ علی الوجوب والإلـزام خصوصـاً إذا عرفنا أنّ التعبیر القرآنی فی موارد التکالیف الإلزامیـة، ألفاظه مختلفة، ففی مثل الصـلاة نری الآیات القرآنیة تسـتعمل کلمة الإقامة للدلالة علی وجوب هذا النوع من العبادات، والتی یُراد بها نفس إیجادها، کما فی: أَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِی النَّهَارِ... (۱) أَقِمِ الصَّلَاةَ لِدُلُوکِ الشَّمْسِ.. (۲)

، ولـذا یُقال فی فصول الإقامة: قد قامت الصـلاة. وکذلک الحال فی الزکاة، التی تعبّر الآیة عن إعطائها بالإیتاء وَآتَی الزَّکَاةَ (۳) الَّذِینَ لَایُؤْتُونَ الزَّکَاةَ (۴).

وفی هـذه الآیة وَللَّهِ عَلَی النَّاسِ حِجُّ عبّر عن وجوب الحجّ ب (اللّام وعلی)، وهو کالتعبیر فی باب الدَّین: لزید علی عمرو عشـرة دنانیر، أو لفلانٍ علیَّ کذا..

فاللّام تـدلّ علی الإلزام والتوکیـد، کما أنّ تقـدّم ما من شأنه التأخیر وهو الخبر یـدلّ علی التوکیـد والحصـر أیضاً حیث قدّم الخبر (للَّه) وتقدیره حجّ البیت للَّه...

ولابدّ لنا من ذکر ما قاله صاحب کنز العرفان لما فیه من منافع علمیة:

إنّه تعالی ذکر فی الآیة أموراً من التوکید لأمر الحجّ ما لم یذکره فی غیرها من وجوه:

الأوّل: إیراده بصیغة الخبر.

الثانی: إیراده فی صورة الاسمیة.

الثالث: إیراده علی وجه یفید أنّه حقّ للَّهفی رقاب الناس.

۱- ۱ سورة هود: ۱۱۵.

۲- ۲ سورة الإسراء: ۷۸.

۳- ۳ سورة البقرة: ۱۷۷.

۴- ۴ سورة السجدة: ۷.

ص: ۱۲۹

الرابع: تعمیم الحکم أوّلًا ثمّ تخصیصه وهو کإیضاح بعد إبهام وتثنیة وتکرار للمراد، فهو أبلغ من ذکره مرّة واحدة.

الخامس: تسمیة ترک الحجّ کفراً من حیث إنّه فعل الکفرة، وأنّ ترکه من أعظم الکبائر؛ ولذلک قال صلی الله علیه و آله: فلیمت.

السادس: ذکر الاستغناء، فإنّه فی هذا الموضع، یدلّ علی شدّة المقت والخذلان وعظم السخط.

السابع: قوله: عن العالمین ولم یقل عنه؛ لما فیه من الدلالة علی الاستغناء عنه ببرهان؛ لأنّه إذا استغنی عن العالمین، فقد استغنی عنه لا محالة، ولأنّه یدلّ علی الاستغناء الکامل، فکان أدلّ علی السخط (۱).

وممّا اشتملته الآیة: وَلِلَّهِ عَلَی النَّاسِ حِجُّ الْبَیْتِ من توکیدات، یبیّن الرازی أقسامها بقوله:

أحدها: قوله: وَلِلَّهِ عَلَی النَّاسِ حِجُّ الْبَیْتِ والمعنی أنّه سبحانه؛ لکونه إلهاً ألزم عبیده هذه الطاعة، فیجب الانقیاد سواء عرفوا وجه الحکمة فیها أو لم یعرفوا.

ثانیها: أنّه ذکر الناس، ثمّ أبدل منه من استطاع إلیه سبیلا، وفیه ضربان من التوکید:

أمّا أوّلًا؛ فلأنّ الإبدال تثنیة للمراد وتکریر، وذلک یدلّ علی شدّة العنایة.

وأمّا ثانیاً؛ فلأنّه أجمل أوّلًا، وفصّل ثانیاً، وذلک یدلّ علی شدّة الاهتمام.

وثالثها: أنّه سبحانه عبّر عن هذا الوجوب بعبارتین:

إحداهما: لام الملک فی قوله: ولله.

۱- ۱ انظر کنز العرفان فی فقه القرآن للسیوری.

ص: ۱۳۰

وثانیهما: کلمة (علی) وهی للوجوب فی قوله: وَلِلَّهِ عَلَی النَّاسِ.

ورابعها: أنّ ظاهر اللفظ یقتضی إیجابه علی کلّ إنسان یستطیعه، وتعمیم التکلیف یدلّ علی شدّة الاهتمام.

وخامسها: أنّه قال: ومن کفر مکان ومن لم یحجّ، وهذا تغلیظ شدید فی حقّ تارک الحجّ.

وسادسها: ذکر الاستغناء، وذلک ممّا یدلّ علی المقت والسخط والخذلان.

وسابعها: قوله: عن العالمین ولم یقل عنه؛ لأنّ المستغنی عن کلّ العالمین، أولی أن یکون مستغنیاً عن ذلک الإنسان الواحد وعن طاعته، فکان ذلک أدلّ علی السخط.

وثامنها: أنّ فی أوّل الآیة قال: وَلِلَّهِ عَلَی النَّاسِ فبیّن أنّ هذا الإیجاب کان لمجرّد عزّة الإلهیة وکبریاء الربوبیة، لا لجرّ نفعٍ ولا لدفع ضرٍّ، ثمّ أکّد هذا فی آخر قوله: فإنّ اللَّه غنیٌّ عن العالمین» (۱).

فیما یقول القرطبی فی أحکامه:

قوله تعالی: وَلِلَّهِ [فی قوله تعالی: وَلِلَّهِ عَلَی النَّاسِ حِجُّ...]

اللّام فی قوله وللَّه لام الإیجاب والإلزام، ثمّ أکّده بقوله تعالی: علی، التی هی من أوکد ألفاظ الوجوب عند العرب، فإذا قال العربی: لفلان عَلیّ کذا، فقد وکّده وأوجبه.

فذکر اللَّه الحجّ بأوکد ألفاظ الوجوب تأکیداً لحقّه وتعظیماً لحرمته (۲).

۱- ۱ التفسیر الکبیر للفخر الرازی ۸: ۱۶۵- ۱۱۶ فی تفسیر الآیة.

۲- ۲ جامع الأحکام الفقهیة للإمام القرطبی، جمعه فرید عبد العزیز الجندی ۱: ۳۸۰.

ص: ۱۳۱

فیما ذهب غیره إلی أنّ فی هذه الآیة صیغتین من الوجوب:

الصیغة الأولی: لام الاستحقاق.

الصیغة الثانیة: علی، التی تدلّ علی تقرّر حقّ فی ذمّة المجرور بها (۱).

إذن فالآیة نفسها تدلّ علی وجوب الحجّ عند الفریقین.

والمهمّ أنّ هذه الآیة هی آیة وجوب الحجّ عند الجمهور، وقد ثبتت فرضیته عندهم بالکتاب إضافةً إلی السنّة والإجماع، أمّا الکتاب فقوله تعالی: وَلِلَّهِ عَلَی النَّاسِ حِجُّ الْبَیْتِ مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَیْهِ سَبِیلًا (۲).

وإیجاب الحجّ علی المکلّف فی العمر مرّة واحدة بالنصّ والإجماع.

فقد ذکروا روایات عدیدة بهذا الخصوص تدلّ علی أنّ الحجّ فرض لمرّة واحدة، وما زاد عن ذلک فهو تطوّع، ومن تلک الروایات:

عن أحمد فی مسنده، ومسلم فی صحیحه وغیرهما أیضاً:

عن أبی هریرة أنّه قال:

خطبنا رسول اللَّه صلی الله علیه و آله فقال:

أیّها الناس، إنّه فرض اللَّه علیکم الحجّ فحجّوا.

فقال رجل: أکلّ عام یارسول اللَّه؟ فسکت حتّی قالها ثلاثاً، فقال رسول اللَّه صلی الله علیه و آله: لو قلت: نعم؛ لوجبت، ولما استطعتم.

ثمّ قال: ذرونی ما ترکتکم، فإنّما هلک من کان قبلکم بکثرة سؤالهم، واختلافهم علی أنبیائهم، فإذا أمرتکم بشیء، فأتوا منه ما استطعتم، وإذا نهیتکم عن شیء فدعوه.

وروی أحمد فی مسنده، وأبو داود والنسائی وغیرهم عن ابن عبّاس أنّه قال:

۱- ۱ التحریر والتنویر: ۳/ ۲۳.

۲- ۲ الفقه علی المذاهب الأربعة ۱: ۶۳۱.

ص: ۱۳۲

خطبنا رسول اللَّه صلی الله علیه و آله فقال: أیّها الناس، إنّ اللَّه کتب علیکم الحجّ، فقال الأقرع بن حابس: یارسول اللَّه، أفی کلّ عام؟ فقال: لو قلتها؛ لوجبت، ولو وجبت لم تعملوا بها، ولن تستطیعوا أن تعملوا بها، الحجّ مرّةً، فمن زاد فهو تطوّع.

هذا وأنّ الآیة هل تدلّ علی:

(۱) تشریع جدید.

(۲) أو هی إخبار عن تشریع سابق؟

نکتفی هنا بما یقوله السیّد الطباطبائی فی میزانه:

والآیـة تتضـمّن تشـریع الحـجّ إمضاءً لما شـرع لإبراهیم علیه السـلام کما یـدلّ علیه قوله تعالی حکایـة لما خوطب به إبراهیم وَأَذِّنْ فِی النَّاسِ بِالْحَجِّ... (۱). ومن هنا یظهر أنّ وزان قوله: وللَّه علی الناس حجّ... وزان قوله تعالی:

ومن دخله کـان آمنـاً فی کونه إخبـاراً عن تشـریع سـابق، وإن کـان من الممکن أن یکون إنشـاءً علی نحو الإمضـاء، لکن الأظهر من السیاق هو الأوّل.. (۲).

التفاتة جمیلة!

ممّا یلفت النظر- فی التعبیر وکما یقول سیّد قطب- هذا التعمیم الشامل فی فریضة الحجّ علی الناس.

ففیه:

أوّلًا: إیحاء بأنّ هذا الحجّ مکتوب علی هؤلاء الیهود، الذین یجادلون فی توجّه المسـلمین إلیه فی الصـلاة. علی حین أنّهم هم أنفسـهم مطالبون من اللَّه بالحجّ إلی هذا البیت والتوجّه إلیه، بوصفه بیت أبیهم إبراهیم، وبوصفه أوّل بیت وضع للناس

۱- ۱ الحج: ۲۷.

۲- ۲ المیزان فی تفسیر القرآن للسیّد الطباطبائی ۳: ۳۹۱ فی تفسیر الآیة.

ص: ۱۳۳

للعبادة، فهم- الیهود- المنحرفون، المقصّرون، العاصون!

وفیه:

ثانیاً: إیحاء بأنّ الناس جمیعاً مطالبون بالإقرار بهذا الدِّین، وتأدیة فرائضه وشعائره، والاتجاه والحجّ إلی بیت اللَّه، الذی یتوجّه إلیه المؤمنون به... هذا وإلّا فهو الکفر (۱).

وقفة قصیرة

وهنا لابدّ لنا من وقفة، فقد استفاد بعضهم من هذه الآیة شمول عمومها للناس جمیعاً بما فیهم الکفّار، وبالتالی فالحجّ واجب علیهم- وإن کان هناک بحث فی أنّهم مکلّفون بالفروع کما هم مکلّفون بالأصول- ولعلّ حکمة شمولهم به کما یذهب إلیه هذا الفریق- أن یکون موجباً لهدایتهم، وإن نوقش فی دلالة الآیة نفسها علیهم من قبل فریق ثانٍ، بدعوی أنّها وإن کان الخطاب الوارد فی نفسه عامّاً، إلّاأنّ المنصرف من الآیة أو من علی الناس عرفاً، توجّه الخطاب نحو المسلمین بالخصوص، کما هو حال الخطابات الصادرة ممّن لهم أتباع مخصوصون، فخطابهم یتوجّه أو ینصرف نحوهم دون غیرهم، وإن کان ظاهر خطابه العموم، وهناک ما یؤیّد هذا الانصراف وهو امتناع تکلیف الکافر، وهذا یصلح قرینة علی تقیید المطلقات.

ویردّ علیه:

أنّه کیف یصحّ قیاس خطاب اللَّه تعالی خالق الناس جمیعاً، وذی القدرة المطلقة غیر المحدودة علی خطاب مخلوق من مخلوقاته فینصرف خطابه هذا إلی أتباع وینحصر بهم، دون الآخرین، بحکم قدرته وسلطته المحدودة، أو أن یکون مساویاً له.

۱- ۱ انظر سیّد قطب فی ظلال القرآن ۲: ۴۳۵.

ص: ۱۳۴

ثمّ هنـاک مصالـح تترتّب علی فاعـل هـذه التکـالیف، فلمـاذا یحرم اللَّه تعالی کثیراً من مخلوقاته من رحمته وما أرسل رسوله إلّارحمةً للعالمین، فلعلّ تکلیفهم یکون موجباً لهـدایتهم، وقـد یسـعون لإزالـة أی مانع عن هذه الهدایة کالکفر إذا ما عرفوا أنّ السـماء لم تمنع رحمتها لهم رغم کفرهم بها وتمرّدهم علیها...؟!

ثمّ هی بیـان آیـة ثالثـة من آیـات هـذا البیت، جاءت بصـیغة الإیجاب والفرضـیة فی معرض ذکر مزایاه ودلائل کونه أوّل بیوت العبادة المعروفة للمعترضین من الیهود علی استقبال المسلمین له فی الصلاة.

فهو یفید بمقتضی السیاق معنیً خبریاً، وبمقتضی الصیغة معنیً إنشائیّاً، وهو وجوب الحجّ علی المستطیع من هذه الامّة.

یقول محمّـد عبـدة: هـذه الجملة- وإن جاءت بصـیغة الإیجاب- هی واردة فی معرض تعظیم البیت، وأی تعظیم أکبر من افتراض حجّ النـاس إلیه؟! ومـا زالـوا یحجّون من عهـد إبراهیم إلی عهـد محمّـد صـلّی اللَّه علیهمـا وعلی آلهمـا وسـلّم. ولم یمنع العرب من ذلک شرکها، وإنّما کانوا یحجّون عملًا بسنّة إبراهیم.

یعنی أنّ الحجّ عمل عام جروا علیه جیلًا بعد جیل علی أنّه من دین إبراهیم، وهذه آیة متواترة علی نسبة هذا البیت إلی إبراهیم.

ثالثـاً: وبمـاأنّ علیالنـاس جاءیحمل العموم کما قلنا، فهو یشـمل کلّ فرد یـدخل تحت عنوانالناس ذکوراً کانوا أوإناثاً وحتّیالخناثی، إلّاأنّهذا العام خصّ بأمرین:

الأمر الأوّل: وهو أمر عقلی، یتلخّص باستحالة تکلیف غیر العاقل، والتکالیف الشرعیة مبنیة علی ذلک.

الأمر الثانی: وهو أمر نقلی، ما جاء عن رسول اللَّه صلی الله علیه و آله من حدیث الرفع:

«رفع القلم عن ثلاثة عن الصبی والمجنون حتّی یفیق والنائم حتّی ینتبه» (۱).

۱- ۱ الوسائل، باب ۴ من أبواب مقدّمات العبادات ح ۱۱، مستدرک الوسائل عن دعائم الإسلام ۱: ۷.

ص: ۱۳۵

فخرج هؤلاء جمیعاً عن هذا الوجوب وعمومه.

وأیضاً یخرج عن هذا الوجوب العبد فهو محجور علیه وبالتالی لا قدرة له علی التصرّف فی نفسه، فلا یکون مستطیعاً والاستطاعة شرط فی الوجوب.

إلّا علی من ملک مائتی درهم؟ (۱) إلّا أنّ هذه الروایة لا تخلو من المناقشة عندهم، ممّا جعل الفریق الأوّل یحملها- علی تقدیر صحّة سندها- علی ما یموّن به عیاله لذهابه وإیابه.

ثمّ إنّ الزاد والراحلة لا- یشترط ملکهما، بل یکفی التمکّن من الانتفاع بهما، فلو بذلهما باذل له، وجب علیه الحجّ لصدق الاستطاعة علیه.

نأتی إلی المقطع الثانی من الآیة: من استطاع إلیه سبیلًا.

فالاستطاعة تعدّ من شروط وجوب الحجّ باتّفاق جمیع المذاهب الإسلامیة، ولا خلاف بینهم فی ذلک، وإن وقع کلام بینهم فی المراد منها وفی تفسیرها وتفاصیلها، واختلفوا فی بعض مصادیقها ووجوهها وحدودها کالمرأة والأعمی..

نبدأ أوّلًا بالمذاهب الاخری غیر الإمامیة، وبالروایات ثمّ بالمفسّرین قبل الفقهاء ..

السبیل لغةً

السبیل: الطریق، قال تعالی: قُلْ هَذِهِ سَبِیلِی، وقال أیضاً: وَإِنْ یَرَوْاسَبِیلَ الرُّشْدِ لَایَتَّخِذُوهُ سَبِیلًا أی طریقاً.

السبیل: الحیلة، ومنه قوله تعالی: فَضَلُّوا فَلَا یَسْتَطِیعُونَ سَبِیلًا أی لا یستطیعون فی أمرک حیلة.

وبما أنّ الحَیل: القوّة، ومنه: وماله حَیل أی قوّة، وکذلک الحَیل والحول:

۱- ۱ الوسائل، أبواب وجوب الحجّ، ح ۱.

ص: ۱۳۶

يقال: لا حَيل ولا قوّة إلّاباللّه لغـة فی لا حول ولا قوّة وفی الـدُّعاء الذی يرويه ابن عبّاس عن النبیّ صـلی الله عليه و آله: «اللّهمَّ ذا الحيل الشديد» أی ذا القوّة.

والسبيل: السبب والوصلة يَا لَيْتَنِی اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا أی سبباً ووصلة.

وأنشد أبو عبيدة لجرير:

أفبعدَ مقتِلكم خليلَ محمّد ترجو القُيونُ مع الرسول سبيلا؟

أی سبباً ووصلة.

يقول صاحب تفسـير المنار: اسـتطاعة السبيل: فهی عبارة عن القدرة علی الوصول إليه، وهی تختلف باختلاف الناس فی أنفسهم، وفی بعدهم عن البيت وقربهم منه، وكلّ مكلّف أعلم بنفسه- وإن كان عامّياً- من غيره وإن كان عالماً نحريراً...

ثمّ يقول: وما زاد الناس اختلاف العلماء فی تفسير الاستطاعة إلّابُعداً عن حقيقتها الواضحة من الآية أتمَّ الوضوح.

ثمّ راح يذكر الأقوال: دون أن يذكر أصحابها.

إذ قال بعضهم: إنّ الاستطاعة صحّة البدن والقدرة علی المشی.

وقال بعضهم: بأنّها القدرة علی الزاد والراحلة.

واشترطوا فيها: أمن الطريق، ولم يشترطوا الأمن فی أرض الحرم؛ لأنّها كانت آمنةً قطعاً...

وفی الاسـتطاعة يقول محمّد عبدة: من استطاع إليه سبيلًا: إنّه بيان لموقع الإيجاب ومحلّه، وإعلام بأنّ الفرضية موجّهة أوّلًا وبالذات إلی هذا العمل، ولكن اللَّه رحم من لا يستطيع إليه سبيلًا.

ثمّ قال: والاستطاعة تختلف باختلاف الأشخاص.

ص: ۱۳۷

فیما یقول الرازی فی تفسیر هذه الآیهٔ:

استطاعهٔ السبیل إلی الشیء عبارهٔ عن إمکان الوصول إلیه.

قال تعالی: فَهَلْ إِلَی خُرُوجٍ مِنْ سَبِیلٍ (۱).

وقال: هَلْ إِلَی مَرَدٍّ مِنْ سَبِیلٍ (۲).

وقال: مَا عَلَی الْمُحْسِنِینَ مِنْ سَبِیلٍ (۳).

ثمّ واصل قوله: فیعتبر فی حصول هذا الإمکان صحّهٔ البدن، وزوال خوف التلف من السبع أو العدو، وفقدان الطعام والشراب، والقدرهٔ علی المال الذی یشتری به الزاد والراحلهٔ، وأن یقضی جمیع الدیون، ویرد جمیع الودائع، وإن وجب علیه الإنفاق علی أحد، لم یجب علیه الحجّ، إلّاإذا ترک من المال ما یکفیهم فی المجیء والذهاب (۴)..

وذکر الجصّاص فی أحکامه بعد ذکره للآیهٔ المبارکهٔ... قال: هذا ظاهر فی إیجاب فرض الحجّ، علی شریطهٔ وجود السبیل إلیه.

والذی یقتضیه من حکم السبیل أنّ کلّ من أمکنه الوصول إلی الحجّ، لزمه ذلک إذا کانت استطاعهٔ السبیل إلیه هی: إمکان الوصول إلیه، کقوله تعالی:

فهل إلی خروج من سبیل (۵)

یعنی: من وصول، و هل إلی مرد من سبیل (۶)

یعنی من وصول (۷).

۱- ۱ سورهٔ غافر: ۱۱.

۲- ۲ سورهٔ الشوری: ۴۴.

۳- ۳ سورهٔ التوبهٔ: ۹۱.

۴- ۴ الفخر الرازی فی تفسیره للآیهٔ.

۵- ۵ سورهٔ غافر: ۱۱.

۶- ۶ سورهٔ الشوری: ۴۴.

۷- ۷ أحکام القرآن للجصّاص ۲: ۳۶ وانظر تفسیر الطبری، الآیهٔ.

ص: ۱۳۸

الاستطاعة والمذاهب الإسلامیة:

الإمامیة:

یقول صاحب کنز العرفان بعد أن یذکر الاستطاعة عند غیرهم من فقهاء الفرق الإسلامیة الأخری، وبعد أن یذکر الحدیث القائل: الاستطاعة: الزاد والراحلة... ثمّ یصل إلی قول أبی حنیفة: إنّها مجموع الأمرین، فلم یوجب إلّاعلی من قدر علی الزاد والراحلة ونفقة الذهاب والإیاب فاضلًا عن حوائجه الأصلیة ونفقة عیاله إلی حین عوده.

بعد أن ینقل هذا عنهم یقول: وبذلک قال أصحابنا الإمامیة. غیر أنّ بعضهم یشترط مع ذلک الرجوع إلی کفایةٍ من مال أو صناعة أو حرفة.

وینقل دلیل هؤلاء، فیقول: ویحتجّ أی هذا البعض من فقهاء الإمامیة بما رواه أبو ربیع الشامی عن الإمام الصادق علیه السلام، أنّه سئل ما الاستطاعة؟

فقال: ما یقول هؤلاء؟

فقیل: یقولون: الزاد والراحلة.

فقال علیه السلام: قد قیل ذلک لأبی جعفر علیه السلام، فقال: هلک الناس إذن، إذا کان من له زاد وراحلة لا یملک غیرهما، ممّا یمون به عیاله، ویستغنی عن الناس، یجب علیه الحجّ، ثمّ یرجع فیسأل الناس بکفّه فقد هلک إذن.

فقیل له: ما السبیل عندک یابن رسول اللَّه؟

فقال: السعة فی المال، وهو أن یکون له ما یحجّ ببعضه، ویبقی بعضه یمون به عیاله.

ثمّ قال: ألیس قد فرض اللَّه الزکاة، فلم یجعل إلّاعلی من ملک مائتی درهم؟!

وعلی فرض صحّة السند، الذی ذهب بعضهم إلی صحّته؛ لاعتماد القوم علیه، ولأنّه رواه المشایخ الثلاثة، تحمل الروایة علی أن یبقی له ما یمون به عیاله لذهابه وإیابه.

ص: ۱۳۹

ولكن مع هـذا، يغضون النظر عن هـذه الروايـة وما يترتّب عليها، ويلتزمون بالأوّل أى الزاد والراحلـة ونفقة الذهاب والإياب فاضلـة عن حوائجه الأصلية ونفقة عياله إلى حين عودته..

ثمّ هناك مَن لم يشترط ملك الزاد والراحلـة، بل يكفى فيهما التمكّن من الانتفاع بهما، لهـذا صـحّحوا مسألـة البذل، فلو بذل باذل له، وجب عليه الحجّ، لحصول الاستطاعة بذلك.

فيما ذهب كلّ من أبى حنيفة وأحمد ومالك إلى عدم وجوب الحجّ إذا ما بذل له. وكان للشافعى قولان فى ذلك (۱).

الحنفية:

والاستطاعة عندهم أنواع ثلاثة:

البدنية: وتعنى صحّة البدن فلا حجّ على المريض، والأعمى وإن وجد قائداً، والشيخ الكبير، والممنوع من قبل السلطان... لأنّ المراد من الاسـتطاعة عنـدهم اسـتطاعة التكليف وهى تتضـمّن سـلامة الأسـباب ووسائل الوصول، مسـتندين فى هـذا إلى ما فسّره ابن عبّاس من استطاع إليه سبيلًا أنّ السبيل: أن يصحّ بدن العبد، ويكون له ثمن زاد وراحلة من غير أن يحجب.

المالية: وهى ملك الزاد والراحلة ذهاباً وإياباً زائداً عن حاجة مسكنه وأثاثه وخادمه.. ونفقة عياله الملزم بنفقتهم إلى حين عودته.

الأمنيـة: أى أن تكون طرق الحـج آمنـةً تغلب عليهـا السـلامة ولو بـالرشوة، وبالتالى لا تثبت اسـتطاعة الحـجّ بـدون الأمن، وهى شـرط وجوب عندهم، وإن نقل عن أبى حنيفة أنّه شرط أداء... (۲).

۱- ۱ انظر كنز العرفان ۱: ۲۶۵- ۲۶۶.

۲- ۲ انظر الفقه الإسلامى وأدلّته للزحيلى ۳: ۲۶- ۲۷، والفقه على المذاهب الأربعة للجزيرى ۱: ۶۳۳.

ص: ۱۴۰

الشافعیة:

وعندهم الاستطاعة تتشکّل من:

القدرة البدنیة: أی أن یکون صحیح الجسد، وعلی الأعمی الحجّ والعمرة إن وجد قائداً، والمحجور علیه بسفه یجب علیه الحجّ کغیره، لکن لا ـ یدفع المال إلیه لئلا یبذره، بل یخرج معه الولی بنفسه إن شاء؛ لینفق علیه فی الطریق بالمعروف، أو یرسل الولی شخصاً ثقة ینوب عنه لیصرف علیه ولو بأجرة، إذا لم یجد متبرّعاً ینفق علیه بالمعروف.

القدرة المالیة: وتتحقّق بوجود الزاد ومؤونة ذهابه لمکّة وإیابه، ویکونان فاضلین عن مسکنه اللائق ودَینه الحال أو المؤجّل، وعمّن تلزمه نفقته مدّة ذهابه وإیابه لئلّا یضیعوا، وقد قال صلی الله علیه و آله: «کفی بالمرء إثماً أن یضیع من یقوت».

الاستطاعة الأمنیة: الأمن العام وإلّا لم یجب علیه لحصول الضرّ...

الحنابلة:

الاستطاعة المشترطة عندهم هی القدرة علی الزاد والراحلة، انطلاقاً ممّا روی عن النبیّ صلی الله علیه و آله أنّه فسّر الاستطاعة بالزاد والراحلة، فقد سئل النبیّ صلی الله علیه و آله: ما السبیل؟ قال: الزاد والراحلة، أو ما یوجب الحج؟ قال: الزاد والراحلة.

والزاد ما یحتاج إلیه ذهاباً وإیاباً... وزائداً عن حاجة عیاله، واتّفق کلّ من الشافعیة والحنابلة علی أنّه لا یلزم الحجّ إذا بذل المال ولد أو أب أو أجنبی، ولا یجب قبوله لما فی قبول المال من المنّة.

المالکیة:

والاستطاعة التی یأخذون بها: هی إمکان الوصول إلی مکّة بحسب العادة، إمّا ماشیاً وإمّا راکباً، أی الاستطاعة ذهاباً فقط، ولا تعتبر الاستطاعة عندهم فی الإیاب، إلّاإذا لم یمکنه الإقامة بمکّة أو فی أقرب بلد یمکنه أن یعیش فیه، ولا یلزمه الرجوع لخصوص بلده، وأیضاً تتحقّق هذه الاستطاعة فی مذهبهم ب:

ص: ۱۴۱

۱) قوّة البدن أی بالقدرة علی المشی وهو ممّا تفرّدوا به، حتّی أنّ الأعمی القادر علی المشی، یجب علیه الحجّ إذا ما وجد قائداً یقوده.

۲) وجود الزاد بحسب أحوال الناس وعوائدهم، ویقوم مقام الزاد الصنعة إذا کانت لا تزری بصاحبها وتکفی حاجته.

وهـذا یـدلّ علی أنّ المالکیة لم یشترطوا الزاد والراحلة بالذات، فالمشـی یغنی عن الراحلة لمن قدر علیه، والصـنعة التی تدرّ ربحاً کافیاً تغنی عن اصـطحاب الزاد أو النفقـة.. وتتحقّق الاسـتطاعة عنـدهم بالقـدرة علی الوصول إلی مکّـة ولو بثمن شـیء یباع- وحتّی لو صار فقیراً بعد حجّه، أو ترک أولاده ومن تلزمه نفقته عرضةً للصدقة علیهم من الناس، إلّاإذا خشـی علیهم الهلاک أو أذًی شدیداً، فلو توفّر السبیل بحراً أو برّاً أو جوّاً بشرط السلامة فیه غالبة وجب الحجّ وإلّا لا یجب إن لم تغلب السلامة علی النفس والمال.

المقطع الثالث:

وَمَنْ کَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِیٌّ عَنِ الْعَالَمِینَ

ممّـا لاـ خلاـف فیه بین المسـلمین جمیعاً علماء وغیرهم، أنّ الحـجّ فریضـة واجبـة، وضـرورة من ضـروریات الـدین، ورکن من أرکان الإسلام، تماماً کالصلاة والصیام...

إلّا أنّ الذی یستوقفنا فی هذا المقطع من الآیة هو: کلمة الکفر الواردة فیه.

فما معنی الکفر؟

الکفر لغـةً: ضدّ الإیمان، وقد کفر باللَّه، أی لم یؤمن بوحدانیّته، مأخوذ من کفر الشـیء یکفِره کفراً: ستره، والکفر: الجحود أی جحود النعمة، وهو ضدّ الشکر، ومنه کفر نعمة اللَّه وبها: جحدها، وسترها، أو الستر علی الحقّ، فهو

ص: ۱۴۲

کافر، وکفّار وکفور مبالغة... (۱).

ومنها: أنّ الکفر هو الردّ والآیة تحتمله، وعلی حسب الموارد تتعیّن له مصادیق.

وورد عن ابن عبّاس والحسن أنّ معناه من جحد فرض الحجّ ولم یره واجباً (۲).

وبخصوص فَإِنَّ اللَّهَ غَنِیٌّ عَنِ الْعَالَمِینَ أی لم یتعبّدهم اللّه تعالی بهذه العبادة- کما هو الحال فی غیرها من العبادات- لأنّه فی حاجة إلیها، وإنّما أمرهم بالعبادات، وبهذه العبادة، الحجّ، لأنّه یعلم أنّ فیها تتحقّق مصالح للناس جمیعاً ومنافع کبیرة، وفیها صلاحهم فی الدُّنیا ونجاتهم فی الآخرة، ولهذا فالحجّ جاء فریضة عامّةً للناس جمیعاً لا یستثنی منها إلّاذو عذر، أو من سقط عنه التکلیف لأسباب..

ولهذا قیل: إنّ المعنی بالآیة ومن کفر... الیهود وهم طائفة من الناس المأمورین بالحجّ، فإنّه لمّا نزل قوله وَمَنْ یَبْتَغِ غَیْرَ الْإِسْلَامِ دِیناً فَلَنْ یُقْبَلَ مِنْهُ.

قالوا: نحن مسلمون فأمروا بالحجّ، فلم یحجّوا.

وعلی هذا- کما یقول الطبری- یکون معنی من کفر: من ترک الحجّ من هؤلاء فهو کافر، واللّه غنیّ عن العالمین.

وقیل المراد به- والکلام للطبرسی- کفران النعمة؛ لأنّ امتثال أمر اللّه شکر لنعمته.

وقد روی عن أبی أمامة عن النبیّ صلی الله علیه و آله أنّه قال: من لم یحبسه حاجة ظاهرة من مرض حابس أو سلطان جائر ولم یحجّ، فلیمت إن شاء یهودیّاً وإن شاء نصرانیّاً.

وروی عن أبی عبداللّه علیه السلام قال: قال رسول اللّه صلی الله علیه و آله: الحجّ والعمرة ینفیان الفقر

۱- ۱ انظر المختار من صحاح اللغة، مادّة کفر، ۴۵۴، والإفصاح فی فقه اللغة ۲: ۱۲۵۹.

۲- ۲ انظر مجمع البیان للطبرسی ۲: ۷۹۹ فی تفسیر الآیة.

ص: ۱۴۳

والذنوب، کما ینفی الکیر خبث الحدید.

ثمّ یقول الطبرسی: إنّ فی هذه الآیة دلالة علی فساد قول من قال: إنّ الاستطاعة مع الفعل؛ لأنّ اللّه أوجب الحجّ علی المستطیع، ولم یوجب علی غیر المستطیع، وذلک لا یمکن إلّاقبل فعل الحجّ (۱).

فیما ذهب السیّد الطباطبائی إلی أنّ الکفر هذا هو الترک، وهو نظیر الکفر بترک الصلاة والزکاة..

ثمّ یواصل کلامه بقوله: والکلام من قبیل وضع المسبّب أو الأثر مقام السبب أو المنشأ، کما أنّ قوله: فَإِنَّ اللَّهَ غَنِیٌّ... من قبیل وضع العلّة موضع المعلول، والتقدیر: ومن ترک الحجّ فلا یضرّ اللّه شیئاً فإنّ اللّه غنیّ عن العالمین (۲).

وقد یکون بمعنی الترک وهو ما ورد عن الإمام الصادق- کما فی تفسیر العیّاشی- ومن کفر، قال: الترک. ورواه الشیخ الطوسی فی تهذیبه: وقد عرفت أنّ الکفر ذو مراتب کالإیمان، وأنّ المراد منه الکفر بالفروع.

وفی الکافی عن علی بن جعفر عن أخیه موسی علیه السلام، فی حدیث، قال: قلت:

فمن لم یحجّ منّا فقد کفر؟

قال: لا، ولکن من قال: لیس هذا هکذا، فقد کفر.

أمّا سیّد قطب فیقول، وقد ذکرنا قسماً ممّا استوحاه من الآیة:

بأنّ الناس جمیعاً مطالبون بالإقرار بهذا الدین، وتأدیة فرائضه وشعائره، والاتجاه والحج إلی بیت اللّه الذی یتوجّه إلیه المؤمنون به.. هذا وإلّا فهو الکفر، مهما ادّعی المدّعون أنّهم علی دینٍ!

ثمّ یواصل کلامه بقوله:

۱- ۱ مجمع البیان للطبرسی ۲: ۷۹۹- ۸۰۰.

۲- ۲ المیزان فی تفسیر القرآن ۲: ۳۹۱ فی تفسیر الآیة.

ص: ۱۴۴

فإنّ اللَّهَ غَنِیٌّ عَنِ الْعَالَمِینَ فما به حاجهٔ- سبحانه- إلی إیمانهم وحجّهم. إنّما هی مصلحتهم وفلاحهم بالإیمان والعبادهٔ (۱).

سبب النزول:

ذکر بعض المفسّرین أنّ سبب نزول هذا المقطع من الآیهٔ هو أنّه بعد نزول المقطع وَلِلَّهِ عَلَی النَّاسِ حِجُّ الْبَیْتِ مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَیْهِ سَبِیلًا وکلمهٔ الناس الواردهٔ فی الآیهٔ کلمهٔ عامّهٔ تشمل جمیع الناس بکلّ أدیانهم وطوائفهم... وکما عن الضحّاک ورواه أحمد ومسلم والنسائی- جمع الرسول صلی الله علیه و آله أهل الأدیان الستّهٔ:

المسلمین، والنصاری، والیهود، والصابئین، والمجوس، والمشرکین فخطبهم وقال:

«إنّ اللَّه تعالی کتب علیکم الحجّ فحجّوا».

فآمن به المسلمون، وکفرت به الملل الخمس، وقالوا: لا نؤمن به، ولا نصلّی إلیه، ولا نحجّه، فأنزل اللَّه تعالی: وَمَنْ کَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِیٌّ عَنِ الْعَالَمِینَ (۲).

ویعقّب الرازی قائلًا: وهذا القول هو الأقوی.

فیما هناک قول آخر أو سبب لنزول الآیهٔ وهو أنّه لمّا نزلت وَمَنْ یَبْتَغِ غَیْرَ الْإِسْلَامِ دِیناً....

قالت الیهود: فنحن مسلمون.

فقال لهم النبیّ صلی الله علیه و آله: فرض اللَّه علی المسلمین حجّ البیت، فقالوا: لم یکتب علینا، وأبوا أن یحجّوا، فأنزل اللَّه: وَمَنْ کَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِیٌّ عَنِ الْعَالَمِینَ (۳)

.

*** هذا وأنّ الکفر المذکور فی الآیهٔ، اختلفت أقوالهم فیه:

فبعضهم عدّه من النوع الثانی: الجحود، أی من جحد فرض الحج ولم یره

۱- ۱ انظر فی ظلال القرآن ۲: ۴۳۵.

۲- ۲ التفسیر الکبیر للرازی.

۳- ۳ انظر التفسیر المنیر ۴: ۱۲.

ص: ۱۴۵

واجباً، عن ابن عبّاس والحسن (۱).

فیما قال الحسن البصری وفریق معه فی أنّ من ترک الحجّ وهو قادر علیه فهو کافر (۲).

وللفخر الرازی تفصیل لطیف بهذا الخصوص، فیقول بعد أن یذکر الآیة:

وَمَنْ کَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِیٌّ عَنِ الْعَالَمِینَ:

وفیه مسائل:

المسألة الأولی: فی هذه الآیة قولان:

أحدهما: أنّها کلام مستقلّ بنفسه، ووعید عام فی حقّ کلّ من کفر باللَّه، ولا تعلّق له بما قبله.

القول الثانی: أنّه متعلّق بما قبله، والقائلون بهذا القول:

منهم: من حمله علی تارک الحجّ.

ومنهم: من حمله علی من لم یعتقد وجوب الحجّ.

أمّا الذین حملوه علی تارک الحج، فقد عوّلوا فیه علی ظاهر الآیة. فإنّه لمّا تقدّم الأمر بالحجّ، ثمّ أتبعه بقوله: ومن کفر فُهم منه أنّ هذا الکفر لیس إلّاترک ما تقدّم الأمر به، ثمّ إنّهم أکّدوا هذا الوجه بالأخبار.

روی عن النبیّ صلی الله علیه و آله أنّه قال: «من مات ولم یحج، فلیمت إن شاء یهودیّاً، وإن شاء نصرانیّاً».

وعن أبی أمامة قال: قال النبیّ صلی الله علیه و آله: «من مات ولم یحجّ حجّة الإسلام، ولم تمنعه حاجة ظاهرة، أو مرض حابس، أو سلطان جائر، فلیمت علی أیّ حال شاء یهودیّاً أو نصرانیّاً».

۱- ۱ انظر مجمع البیان للطبرسی ۲: ۷۹۹.

۲- ۲ الجامع لأحکام القرآن للقرطبی ۴: ۱۵۳.

ص: ۱۴۶

وعن سعید بن جبیر، لو مات جار لی، وله میسرة، ولم یحجّ، لم أصلِّ علیه.

ثمّ یذکر الرازی سؤالًا: فإن قیل: کیف یجوز الحکم علیه بالکفر بسبب ترک الحجّ؟

ویذکر جواب القفال عن ذلک: یجوز أن یکون المراد منه التغلیظ، أی قد قارب الکفر، وعمل ما یعمله من کفر بالحجّ، ونظیره قوله تعالی: وَبَلَغَتْ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ (۱)

أی کادت أن تبلغ، ونظیره قوله علیه الصلاة والسلام: «من ترک صلاةً متعمّداً فقد کفر»، وقوله علیه الصلاة والسلام: «من أتی امرأة حائضاً أو فی دبرها فقد کفر».

ثمّ یردف الرازی قائلًا: وأمّا الأکثرون: فهم الذین حملوا هذا الوعید علی من ترک اعتقاد وجوب الحجّ.

صاحب المنار:

وقوله تعالی: وَمَنْ کَفَرَ...

تأکید لما سبق، ووعید علی جحوده، وبیان لتنزیه اللّه تعالی بإزالة ما عساه یسبق إلی أوهام الضعفاء عند سماع نسبة البیت إلی اللّه، والعلم بفرضه علی الناس أن یحجّوه من کونه محتاجاً إلی ذلک.

فالمراد بالکفر: جحود کون هذا البیت أوّل بیت وضعه إبراهیم للعبادة الصحیحة، بعد إقامة الحجج علی ذلک، وعدم الإذعان لما فرض اللّه من حجّه والتوجّه إلیه بالعبادة، هذا هو المتبادر.

ثمّ قال بعد هذا: وحمله بعضهم علی الکفر مطلقاً، علی أنّه کلام مستقل لا متمّم لما قبله. وهو بعید جدّاً.

وبعضهم علی ترک الحجّ وهو بعید أیضاً، وإن دعموه بحدیث أبی هریرة

۱- ۱ سورة الأحزاب: ۱۰.

ص: ۱۴۷

مرفوعاً «من مات ولم یحجّ فلیمت إن شاء یهودیّاً أو نصرانیّاً».

ثمّ راح ینقل بعض الأحادیث التی یدعمون بها قولهم هذا، ولم یظهر تأییده لها، بل راح یظهر ضعف سندها ومتنها (۱).

فیما ذکر الزحیلی فی تفسیره؛ أنّ الجمهور حملوا ذلک علی تارک الحجّ إعراضاً عنه مع توافر الاستطاعة، وراح ینقل بعض روایاتهم التی تعضدهم فیما ذهبوا إلیه فیقول: روی الترمذی- ولم ینس أن یذکر أنّ فیه ضعفاً- «من مات ولم یحجّ، فلیمت إن شاء یهودیّاً أو نصرانیّاً»، وبدلیل ما روی عن الضحّاک فی سبب النزول... (۲).

إذن فإنّ عدم امتثال المکلّف الحجّ وقد توفّرت شروطه لدیه، ودون أن یکون عنده عذر معقول یمنعه عن أدائه، فإنّه یعدّ جاحداً له ممتنعاً عن أدائه وقد یکون رادّاً لهذا الوجوب، وهو ما یوصف بالکفر.

۱- ۱ تفسیر المنار لمحمد رشید رضا ۴: ۹- ۱۲.

۲- ۲ التفسیر المنیر ۴: ۱۵.

ص: ۱۴۸

خیبر؛ ذات الحصون والنخیل

خیبر ذات الحصون والنخیل

خیبر ذات الحصون والنخیل

عاتق بن غیث البلادی

الفصل الأوّل:

موقع خیبر وتأریخها

موقع خیبر:

تقع خیبر شمال المدینة المنوّرة، علی نحو (۱۶۰) کیلًا. ویشقّ خیبر الطریق المزفّت، بین المدینة المنوّرة وتبوک. ومنها إلی تبوک نحو (۵۴۴) کیلًا. والطریق التی تمرّ فی خیبر تستمرّ إلی تبوک فعمّان فدمشق، فإلی ترکیة.

تاریخ خیبر:

من نافلة القول: إنّ خیبر وجدت بهذا التکوین، منذ أن خلق اللّه السماوات والأرض. غیر أنّ تاریخها الموغل فی القدم لم یصل إلینا إلّافی إیحاءات، واستنتاجات، لم تستند علی مصادر موثوقة. فلا شکّ أنّها کانت تحت نفوذ ثمود قوم صالح علیه السلام، ثمّ دانت للدولة اللحیانیة، التی کانت قاعدتها ما یعرف الیوم بالعلا (وادی القری قدیماً) والتی تبعد عن خیبر (۱۴۲) کیلًا شمالًا غربیاً، ثمّ دخلت تحت

ص: ۱۴۹

نفوذ العماليق، الذين حكموا الحجاز والشام زمناً طويلًا. وكان من ملوكهم:

أبيجاد، وهوّز، وحطّی، إلی آخر الأسماء، التی اتّخذت منها حروف (الجُمّل). وبعد هذه الدولة أو هذا الشعب (العماليق)، توزّعت (البلاد العربية بين نفوذ الامبراطوريات: الفارسية، والرومانية، واليمنية (فی عنفوان التّبابعة) ولاشكّ أنّ خيبر ظلّت تدين لمن تدين له المدينة المنوّرة، وأنّها كانت جزءاً لا يتجزأ من هذه المنطقة التی تتوسّطها المدينة.

طروء اليهود علی شمال الحجاز:

فی زمن يختلف المؤرِّخون فی تحديده؛ لأنّه غير موثّق، ويخضع للروايات الإسرائيليّة، طرأ علی هذه البلاد شعب غريب، هم اليهود.

قالوا: إنّهم بقايا جيش أرسله نبیّ اللّه موسی عليه السلام، ويروّجون لأمر نبیّ اللّه.

موسی منه براء، ولا نريد إيراده.

وقالوا: بل جيش أرسله يوشع.

وقالوا: بل هم الفرار من غزوة بختنصّر، الذی دمّر دولتهم، وسباهم إلی العراق.

والأقوال فی هذا الموضوع كثيرة، وإنّما الذی يهمّنا هذا القول: إنّ اليهود احتلّوا شمال الحجاز: تبوك، وتيماء، ووادی القری، وخيبر، حتّی استوطنوا المدينة النبويّة، وصاهروا العرب، وراضعوهم، وأتقنوا لغتهم، وتسمّوا بأسمائهم.

فی عهد رسول اللّه صلی الله عليه و آله و سلم:

أرسل اللّه رسوله محمّداً بالهدی ودين الحقّ، فأنذر قومه، وبلّغهم رسالة ربّه، ولم يألو جهداً فی نصحهم، والبرّ بهم، غير أنّ قريشاً منها من آمن ومنها من كفر، ممّا اضطرّ رسول اللّه صلی الله عليه و آله و سلم، إلی الهجرة إلی المدينة المنوّرة. فوصل إليها فی السنة الأولی من الهجرة سنة ۶۲۲ م.

لكن اليهود ناصبوه العداء، وظاهروا عليه كفّارالعرب، وتآمروا مع الأحزاب.

ص: ۱۵۰

فحمل علیهم رسول اللَّه صلی الله علیه و آله و سلم بالمؤمنین، فأجلاهم عن المدینهٔ، قبیلهٔ إثر قبیلهٔ، فمنهم من ذهب إلی الشام، ومنهم من انضمّ إلی یهود خیبر، ونزل معهم، وتناصروا معهم ضدّ الدعوهٔ الإلهیهٔ، ونابذه رجال منهم بالأذی والأشعار الهجائیهٔ، فتسلّط علیهم العرب بالقتل، بإذن من رسول اللَّه صلی الله علیه و آله و سلم.

بدء الحرب مع یهود خیبر:

۱- سریهٔ قتل کعب بن الأشرف:

وبدأت المناوشات مع یهود خیبر بأن انتدب نفر من الأنصار رضی اللَّه عنهم لقتل کعب بن الأشرف الیهودی، وسبب ذلک أنّ کعباً کان یحرّض ضدّ رسول اللَّه ویقول الأشعار الحماسیهٔ، ویثیر الثارات فدعا علیه صلی الله علیه و آله و سلم قائلًا: (اللّهمّ اکفنی ابن الأشرف بما شئت) فی إعلانه الشرّ وقول الأشعار، ثمّ قال: من لی بابن الأشرف فقد آذانی؟ فقال محمّد بن مسلمهٔ: أنا به یارسول اللَّه، وأنا أقتله.

فقال: افعل وشاور سعد بن معاذ فی أمره.

فقتلوه وحملوا رأسه إلی رسول اللَّه صلی الله علیه و آله و سلم وکان مقتله فی الرابع عشر من ربیع الأوّل من السنهٔ الثالثهٔ للهجرهٔ (۱).

۲- سریهٔ عبداللَّه بن عتیک إلی أبی رافع:

ثمّ سریهٔ عبداللَّه بن عتیک إلی أبی رافع سلام بن أبی الحُقیق النضری، فی شهر رمضان سنهٔ ست من مهاجرهٔ رسول اللَّه صلی الله علیه و آله و سلم، قالوا: کان أبو رافع بن أبی الحُقیق قد أجلب فی غطفان، ومن حوله من مشرکی العرب، فکثر شرّه، واجتمع له عدد منهم، فبعث رسول اللَّه عبداللَّه بن عتیک ونفراً من المسلمین فقتلوه (۲).

۱- ۱ رحلات فی بلاد العرب، عن الطبقات، ج ۲، وسیرهٔ ابن هشام ج ۳.

۲- ۲ نفس المصدرین السابقین: ج ۲، ج ۳، وسیرهٔ ابن هشام مج ۳.

ص: ۱۵۱

وقال حسّان بن ثابت الأنصاری رضی الله عنه یمدح هذا الفعل الجهادی:

للَّه درّ عصابةٍ لاقیتهم یاابن الحقیق وأنت یاابن الأشرف

یسیرون بالبیض الخفاف إلیکم مرحا کأسد فی عرین مغرف

حتّی أتوکم فی محلّ بلادکم فسقوکم خنقاً ببیض دفف

۳- فتح خیبر:

فی السنة السابعة للهجرة/ ۶۲۹ م فی شهر جمادی الأولی (۱).

ویتوّج صلی الله علیه و آله و سلم هذه الأعمال الخفیفة فی ظاهرها، القاصمة فی نتائجها ظهور أعداء اللَّه ورسوله، یتوّجها بفتح عظیم یقضی به علی بؤرة الفساد، ویدکّ حصون بنی صهیون، فلا تقوم لهم بعده قائمة أبداً، فیسیر إلیهم، فی السنة السابعة من الهجرة فی شهر جمادی الأولی، فحاصرهم وقاتلهم حتّی استولی علی حصونهم وضیاعهم، وکانت لهم حصون منیعة إلّامن اللَّه، ومن تلک الحصون: النطاة، وناعم، وحصون الکتیبة مثل: القموص والوطیح وسلالم، وقتل منهم عدداً کثیراً وسبا وغنم، وتزوّج صفیة بنت حیی بن أخطب.

ویحدّثنا ابن هشام: أنّ بعضهم أسلم فی المدینة، وأسلم بعضهم فی خیبر.

ویصف مسیره إلیهم من المدینة، فیقول: ثمّ خرج فی بقیّة المحرّم إلی خیبر..

واستعمل علی المدینة نمیلة بن عبداللَّه اللّیثی، ودفع الرایة إلی علیّ بن أبیطالب رضی الله عنه وکانت بیضاء.

ورجز عامر بن الأکوع- بأمر من رسول اللَّه- بین یدیه وهو سائر:

واللَّه لولا اللَّه ما اهتدینا ولا تصدّقنا ولا صلّینا

۱- ۱ نفس المراجع السابقة.

ص: ۱۵۲

إنّا إذا قوم بغوا علينا وإن أرادوا فتنة أبينا (۱)

فانزلن سكينة عليناوثبت الأقدام إن لاقينا

فلمّا أشرف رسول اللَّه صلى الله عليه و آله و سلم على خيبر- وكانت تسمّى قرية الحجاز- قال:

اللّهمّ ربّ السماوات وما أظللن، وربّ الأرضين وما أقللن، وربّ الشياطين وما أضللن، وربّ الرياح وما أذرين، فإنّا نسألك خير هذه القرية وخير أهلها وخير ما فيها، ونعوذ بك من شرّها وشرّ أهلها وشرّ ما فيها، أقدموا بسم اللَّه، وكان يقولها صلى الله عليه و آله و سلم لكلّ قرية دخلها.

وصبّح رسول اللَّه بجيشه خيبر، فكبّر، قائلًا: اللَّه أكبر خربت خيبر، إنّا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المُنذرين.

يقول ابن إسحاق (۲): ثمّ أقبل رسول اللَّه صلى الله عليه و آله و سلم حتّى نزل بواد يقال له الرجيع، وتدنّى رسول اللَّه صلى الله عليه و آله و سلم الأموال يأخذها مالًا مالًا، ويفتحها حصناً حصناً، فكان أوّل حصونهم افتُتح حصن ناعم، وعنده قُتل محمود بن مسلمة.

قتل مرحب اليهودى (الحِمْيَرى)

قال ابن إسحاق: ولمّا افتتح رسول اللَّه صلى الله عليه و آله و سلم من حصونهم ما افتتح، وحاز من الأموال ما حاز، انتهوا إلى حصنيهم الوطيح والسُلالم، وكان آخر حصون أهل خيبر افتتاحاً، فحاصرهم رسول اللَّه صلى الله عليه و آله و سلم بضع عشرة ليلة.

خرج مرحب اليهود من حصونهم، وهو يقول: من يبارز؟

قال ابن هشام: ومرحب من حِمْير.

فقال رسول اللَّه صلى الله عليه و آله و سلم: مَن لهذا؟ قال محمّد بن مَسْلمة: أنا له يارسول اللَّه، أنا واللَّه الموتور الثائر، قُتل أخى بالأمس؛ فقال: فقم إليه، فقام إليه محمّد بن

۱- ۱ لم يظهر فى هذا البيت جواب الشرط.

۲- ۲ سيرة ابن هشام، غزوة خيبر.

ص: ۱۵۳

مسلمهٔ، فقتله.

فخرج بعده أخوه یاسر، فخرج إلیه الزبیر بن العوّام، فقتله (۱).

فاستعصی حصن علی الفتح (۲)، فقال رسول اللَّه صلی الله علیه و آله و سلم: لأعطین الرایهٔ غداً رجلًا یحبّ اللَّه ورسوله، یفتح اللَّه علی یـدیه، لیس بفرّار. قال: یقول سـلمهٔ، فدعا رسول اللَّه صـلی الله علیه و آله و سـلم علیّاً رضـی الله عنه وهو أرمد، فتفل فی عینه، ثمّ قال: خُذ هذه الرایهٔ، فامض بها حتّی یفتح اللَّه علیک.

قال: یقول سـلمهٔ: فخرج واللَّه بها یأنـح، یهرول هرولـهٔ، وإنّا لخلفه نتبع أثره، حتّی رکز رایته فی رضم من حجارهٔ تحت الحصن، فاطلع إلیه یهودی من رأس الحصن، فقال: مَن أنت؟ قال: أنا علیّ بن أبی طالب. قال: یقول الیهودی:

علوتم، وما أنزل علی موسی، أو کما قال. قال: فما رجع حتّی فتح اللَّه علی یدیه.

قال ابن إسـحاق: حدّثنی عبداللَّه بن الحسن، عن بعض أهله، عن ابن رافع، مولی رسول اللَّه صلی الله علیه و آله و سلم، قال: خرجنا مع علیّ بن أبی طالب رضـی الله عنه، حین بعثه رسول اللَّه صـلی الله علیه و آله و سلم؛ فلمّا دنا من الحصن خرج إلیه أهله فقاتلهم، فضربه رجـل من الیهود، فطاح ترسه من یـده، فتناول علیّ علیه السـلام باباً کان عنـد الحصن، فترس به عن نفسه، فلم یزل فی یـده وهو یقاتل حتّی فتح اللَّه علیه، ثمّ ألقاه من یده حین فرغ، فلقد رأیتنی فی نَفَر سبعهٔ معی، أنا ثامنهم، نَجْهد علی أن نقلب ذلک الباب، فما نقلبه.

مصالحهٔ الرسول أهل خیبر:

وحاصـر رسول اللَّه صـلی الله علیه و آله و سـلم، أهل خیبر فی حصـنیهم الوطیح والسـلالم، حتّی إذا أیقنوا بالهلکهٔ، سألوه أن یسیّرهـم، وأن یحقن لهم دماءهم، ففعل. وکان

۱- ۱ ببعض التصرّف عن ابن هشام، ج ۳.

۲- ۲ هو حصن القموص.

ص: ۱۵۴

رسول اللَّه صلى الله عليه و آله و سلم قد حاز الأموال كلّها: الشّق ونَطاة والكتيبة وجميع حصونهم، إلّا ما كان من ذينك الحصنين. فلمّا سمع بهم أهل فَدَك قد صنعوا ما صنعوا. بعثوا إلى رسول اللَّه صلى الله عليه و آله و سلم يسألونه أن يسيّرهم، وأن يحقن دماءهم، ويخلوا له الأموال، ففعل. وكان فيمن مشى، فلمّا نزل أهل خيبر على ذلك، سألوا رسول اللَّه صلى الله عليه و آله و سلم أن يعاملهم فى الأموال على النصف، وقالوا: نحن أعلم بها منكم، وأعمر لها؛ فصالحهم رسول اللَّه صلى الله عليه و آله و سلم على النصف، على أنّا إذا شئنا أن نخرجكم أخرجناكم؛ فصالحه أهل فدك على مثل ذلك. فكانت خيبر فيئاً بين المسلمين، وكانت فدك خالصة لرسول اللَّه صلى الله عليه و آله و سلم؛ لأنّهم لم يجلبوا عليها بخيلٍ ولا ركاب.

قال معدّ البحث: كان صلح أهل خيبر على الثمرة فقط، أمّا صلح أهل فدك، فكان على الأرض والثمرة.

وفى سيرة ابن هشام ۳: ۳۴۱: كان فتح خيبر فى صفر.

قلت: وهو أقرب إلى الصواب؛ لأنّه خرج صلى الله عليه و آله و سلم من المدينة فى شهر المحرّم سنة سبع للهجرة، كما تقدّم.

جلاء اليهود من خيبر:

قال مالك: أوّل من جلّى يهود خيبر عمر رضى الله عنه، فقال له رئيس من رؤوسائهم:

أتجلينا وقد أقرّنا محمّد؟ فقال عمر رضى الله عنه: أترانى نسيت قوله: كيف بك لو قد رقصت بك قلوصك نحو الشام ليلة بعد ليلة؟ فقال: إنّما كانت هُزَيْلَةً من أبى القاسم. فقال له عمر رضى الله عنه: كذبت، كلّا والذى نفسى بيده، إنّه لفصل وما هو بالهزل.

قال ابن جريج: وأخبرنى عامر بن عبداللَّه بن نسطاس قال: بعث النبىّ صلى الله عليه و آله و سلم عبداللَّه بن رواحة رضى الله عنه فخرص بينهم، فلمّا خُيّروا أخذت اليهود التمر، فلم يزل بيد يهود حتّى أخرجهم عمر رضى الله عنه منها، فقالت اليهود: ألم يصالحنا النبىّ صلى الله عليه و آله و سلم على كذا وكذا؟ فقال: إنّ غدركم ما بدا للَّهولرسوله، فهذا حين بدا لى إخراجكم منها. ثمّ

ص: ۱۵۵

قسّمها بین المسلمین، ولم یعط منها أحداً لم یحضر فتحها، فأهلها الآن المسلمون لیس فیها الیهود، أی فی عهد ابن جریج.

وعن سلیمان بن یسار: أنّ النبیّ صلی الله علیه و آله و سلم بعث عبداللَّه بن رواحة رضی الله عنه إلی أهل خیبر خارصاً علیهم، فلمّا جاءهم تلقّوه بالهدایا، فقال: لا أرب لی بهدایاکم، تعلمون معشر الیهود ما خلق اللَّه قوماً أبغض إلیَّ منکم، وما خلق اللَّه قوماً أحبّ إلیّ من قوم خرجت منهم، وإنّی واللَّه لا یحملنی حبّهم ولا بغضی إیّاکم أن لا تکونوا فی الحقّ عندی سواء.

قال الزهری: فأخبرنی عبداللَّه بن عبیداللَّه: أنّ عمر رضی الله عنه بلغه أنّ النبیّ صلی الله علیه و آله و سلم قال فی مرضه الذی مات فیه: (لا یجتمع فی جزیرة العرب دینان)، ففحص عمر رضی الله عنه عن الخبر فی ذلک حتّی وجد علیه الثبت عن رسول اللَّه صلی الله علیه و آله و سلم، فقال عمر رضی الله عنه: من کان من أهل الحجاز- یعنی من أهل الکتاب- عنده عهد من رسول اللَّه صلی الله علیه و آله و سلم فلیأت به أنفذ له عهده وأقرّه، ومن لا فإنّ اللَّه تعالی قد أذن فی إجلائکم- أو بجلائکم- فأجلی عمر رضی الله عنه یهود الحجاز إلی الشام.

عن عثمان بن محمّد الأخنسی، قال: غزا النبیّ صلی الله علیه و آله و سلم خیبر ففتحها اللَّه له، فقال للمسلمین: (إنّ خیبر کانت لمن شهد الحدیبیة خاصّة، وإنّ إخوانکم هؤلاء شهدوا معکم، فألّا تشرکونهم؟) وکان قد أدرکه بها رکب من شنوءة، فیهم الطُّفیل بن عمرو، وأبو هریرة، فقال المسلمون: (نعم، افعل یارسول اللَّه، فأسهمهم معهم، وکانت قُسّمت نصفین، فکانت الشق ونطاة نصفاً، وکانت الوطیح وسُلالم ووحیدة (۱) نصفاً، فهذا النصف لرسول اللَّه صلی الله علیه و آله و سلم، وکان للمسلمین الشقّ ونطاة.

عن بشیر بن یسار قال: لمّا أفاء اللَّه علی رسوله صلی الله علیه و آله و سلم خیبر، قسّمها علی ستّة

---

۱ - ۱ المؤلّف:- أخذ هذا البحث عن تأریخ المدینة المنوّرة لابن شبة، وحذفنا العنعنة اختصاراً، فإن شئت راجع الجزء الأول من المصدر المذکور. وحیدة هنا صوابها مکیدة، واللَّه أعلم.

ص: ۱۵۶

وثلاثين سهماً، جمع كلّ مائة سهم، وعزل نصفها لنوائبه وما ينزل به، وقسّم بين المسلمين الشقّ ونطاة وما حيز معهما، وكان فيما وقف الوطيح والكتيبة وسُلالم وما حيز معهنّ، فلمّا صارت الأموال بيد النبىّ صلى الله عليه و آله و سلم والمسلمين، لم يكن لهم من العمّال ما يكفون عمل الأرض، فدفعها النبىّ صلى الله عليه و آله و سلم إلى اليهود، ويعملونها على نصف ما خرج منها، فلم يزل كذلك على عهد النبىّ صلى الله عليه و آله و سلم وأبى بكر رضى الله عنه، حتّى كان عمر رضى الله عنه، وكثر العمّال فى أيدى المسلمين، وقووا على عمل الأرض، فأجلى عمر رضى الله عنه اليهود إلى الشام، وقسّم المال بين المسلمين إلى اليوم.

ومن شأن خيبر: أنّ النبىّ صلى الله عليه و آله و سلم نزل فى وادى السُّرير؛ الوادى الأدنى، وبه الشقّ والنّطاة، فبرز إليه أهلها لقتاله، ثمّ إنّ اللّه هزمهم، ثمّ نزلوا على حصن بنى نزار، ففتحه اللّه بغير صلح، وأنّ النبىّ صلى الله عليه و آله و سلم جعله لأهل الحديبية، ولخيل كانت معه عشرين ومائة فرس، ولامرأتين حضرتا القتال: امرأة من بنى حارثة يقال لها أمّ الضحّاك بنت مسعود أخت حُويّصة ومُحَيّصَة، والاخرى أُخت حذيفة بن اليمان، أعطى كلّ واحدة مثل سهم رجُل. وقدِم عليه هناك وفد الطُّفيل بن عمرو الدوسى، وفيهم أبو هريرة، وذلك حين هاجروا، فزعموا أنّ رسول اللّه صلى الله عليه و آله و سلم قال:

(إنّ خيبر لم تكن إلّالمن شهد الحديبية) ثمّ ذكر إعطاء الدوسيّين كما تقدّم. وخيبر موصوفة بكثرة النخل والتمر؛ قال حسّان بن ثابت:

أتفخرُ بالكتّان لمّا لبسته، وقد تلبس الأنباط ريطاً مقصرا

فلا تكُ كالعاوى، فأقبل نحرُه ولم تخشه سهماً من النبل مضمرا

فإنّا، ومن يهدى القصائد نحوه، كمستبضع تمراً إلى أرض خيبرا

ونقل البكرى: وقال ابن لُقَيْم العبسى فى الشّق ونطاة، وذلك عند فتح خيبر:

رُمَيتْ نَطاة من الرسول بفليقِ شَهْباءَ ذاتِ مَناكبِ وفِقارِ

ص: ١٥٧

واسْتَيْقَنَتْ بالذلّ لمّا أصبحتْ ورجالُ أسْلَم وسْطها وغِفار

ولكلّ حِصن شاغلٌ من خَيْلِهِمْ من عبد أشْهَلَ أو بَنى النّجّار

صَبَحَتْ بنى عمرو بن زُرْعة غُدوةً والشّق أظلمَ ليلُهَا بنهار

عَمَالة خيبر:

خيبر كما تقدّم فى فتحها، وكثافة سكّانها، ويذكر المؤرِّخون، ومنهم ياقوت:

إنّها ولاية. ومن المؤكّد أنّهاكانت تتبع المدينة المنوّرة عبر عصور الجاهلية والإسلام.

ولكن ما بين يدى من مراجع، لا يذكر شيئاً عن ولاية وولاة خيبر. والمعتقد أنّها كانت كأقسام الجزيرة، كان يكتفَى منها بالحاصلات الشرعية كالزكاة، ونحو ذلك، وأنّ هذا كان يقوم عظيم المنطقة بموجب شىء معيّن يؤدّيه كلّ سنة.

فما استقام به استقام أمره، وسترى فيما يلحق خمول ذكر خيبر، ولم نجد أنّ أميراً من الحجاز، أو من المدينة خاصّة جيّش على خيبر.

ثمّ خبأ ذكر خيبر:

فلم نجد لها- بعد الخلفاء- ذكراً، إلّاإلمامات لا تكاد ترى. وهذا فى نظرى، يعود إلى عوامل، منها:

١- وجود خيبر فى معزل عن طريق الحجّاج، الذين غالب ما ينبه ذكر البلاد التى يمرّون بها، فطريق العراق يمرّ شرقها بعيداً، والدرب الشامى يمرّ غربها، وبينها وبينه جبال وأودية.

٢- إنّها منطقة وعرة، لا يوصل إليها- آنذاك- إلّابمشقّة، وقد انقطعت ريادة الريف.

ص: ۱۵۸

۳- عدم وجود والی لها، یذکره مؤرِّخو المدینهٔ، أو تثور بینه وبین أهل خیبر منازعات.

۴- یبدو أنّ أهلها لیسوا سریعین إلی نجدهٔ الأمراء فی حالهٔ حربهم کبیشهٔ وزهران، وحرب، وغیرهم، فلم یرد لهم اسم فی الحروب. أمّا القبائل فإنّ اسمهم إذا ورد، فإنّما یرد باسم القبیلهٔ لا البلد. حتّی فی العهد الحدیث، لم یتحرّک اسم خیبر حتّی زارها بعض الدارسین، ومرّ فیها الطریق بین المدینهٔ والشام.

بعد إتمام هذا البحث، وردت إلیّ معلومات عن بعض ولاهٔ لخیبر، سأثبتها فی الأصل.

فَدَک (۱):

هی إحدی القری المهمّهٔ فی منطقهٔ خیبر، ولها نصیب من وصف خیبر، من استولی علی خیبر استولی علیها.

قال ابن شبهٔ: بقیت بقیّهٔ من أهل خیبر تحصّنوا، فسألوا رسول اللَّه صلی الله علیه و آله و سلم أن یحقن دماءهم ویسیّرهم. ففعل، فسمع بذلک أهل فدک، فنزلوا علی مثل ذلک، فکانت للنبیّ صلی الله علیه و آله و سلم خالصهٔ؛ لأنّه لم یوجف علیها بخیل ولا رکاب (۲).

وقال ابن إسحاق: لمّا فرغ رسول اللَّه صلی الله علیه و آله و سلم من خیبر، قذف اللَّه فی قلوب أهل فدک حین بلغهم ما أوقع اللَّه بأهل خیبر، فبعثوا إلی رسول اللَّه صلی الله علیه و آله و سلم یصالحونه علی النصف من فدک، فقدمت علیه رسلهم بخیبر، أو بالطریق، أو بعدما قدم إلی المدینهٔ، فقبل منهم. فکانت فدک لرسول اللَّه صلی الله علیه و آله و سلم خالصهٔ؛ لأنّه لم یوجف علیها بخیل ولا رکاب، فهی من صدقهٔ رسول اللَّه صلی الله علیه و آله و سلم فاللَّه أعلم علی النصف صالح أهلها أم علیها کلّها، فکلّ ذلک قد جاءت به الأحادیث.

۱- ۱ تعرف الیوم بالحائط.

۲- ۲ تاریخ ابن شبهٔ ۱۰: ۱۹۳.

ص: ۱۵۹

الفصل الثانی:

جغرافیهٔ خیبر وسکّانها

خیبر محافظهٔ من محافظات المدینهٔ، الیوم. وکانت ولایهٔ من ولایاتها کما تقدّم.

تقع خیبر فی منطقهٔ جبلیهٔ، یتکوّن جلّها من الحرار السود، وفی الشمال عدد من الجبال الشوامخ، وتتوسّط قاعدتها قری الحرّهٔ، المعروفهٔ بحرّهٔ خیبر، وتقع القاعدهٔ، وتسمّی الشُّریف أو قریهٔ بشر، علی بُعد (۱۶۰) کیلًا من المدینهٔ المنوّرهٔ شمالًا علی الطریق الذاهب إلی الشام. وتتبعـج من هـذه الحرار العیون الغزیرهٔ الماء، فتجری فی أودیـهٔ صالحهٔ للزراعهٔ، یغرس فیها النخیل، وتجود بالتمر الذی کان یوماً مثوبهٔ للناس فی تلک الدیار.

تقـدّر عیون خیبر بمائـهٔ وثمانین عیناً، تسـقی نحو ثلاثـهٔ ملایین نخلهٔ، عدا زراعات أُخر، کان أهمّها الشـعیر، وقد زرعت الیوم زراعات کثیرهٔ، منها الخضار، لبیعها فی المدینهٔ بعد تحسّن المواصلات.

التکوین الجغرافی لخیبر (۱):

۱- الحرّهٔ:

حرّهٔ خیبر حرّهٔ واسعهٔ تتخلّلهـا الأودیـهٔ، التی تجعـل منها حراراً عدیـدهٔ ذات أسـماء متفرّقـهٔ، وتبـدأ هـذه الحرّهٔ من مشارف الصویـدرهٔ والشقرهٔ فی الجنوب عند

۱- ۱ رحلات فی بلاد العرب: ۲۱.

ص: ۱۶۰

طريق المدينة إلى القصيم ثمّ تمتدّ شمالًا. وكانت هذه تسمّى حرّة النار، فتمرّ بالصلصلة وخيبر، ثمّ شرق سلاح إلى أن تنتهى بضرغط شمال شرقى سلاح وكان القسم الشرقى الشمالى منها يسمّى حرّة ليلى.

وتسيل مياه هذه الحرة فى ثلاث جهات:

أ- شرقاً فى وادىالرمة. كأودية: الحائط (فدك قديماً) والحويّط (بديع قديماً) والحليفة.

ب- جنوباً كأودية: نجار (وادى الصويدرة) والشقرة، ووادى الحناكية (نخل قديماً).

ج- أودية خيبر، وهذه أفردنا لها فصلًا فيما يتبع.

وكانت خيبر سوقاً من أسواق العرب فى الجاهلية تحت حماية قبيلة غطفان.

وتشمل اليوم مكاناً إدارياً يمتدّ من مشارق الصلصلة جنوباً إلى حفيرة الأيدا شمالًا، وتضمّ فى الشرق الحائط والحويط، وغرباً برمة وما حولها.

أودية خيبر:

الأودية الرئيسية التى تتكوّن منها أمارة خيبر (۱) هى ستّة أودية، وهى من الجنوب إلى الشمال:

۱- وادى الغَرَس: بفتح الغين المعجمة، والراء المهملة: وادٍ يأخذ أعلى مساقط مياهه من جنوب الحرة ومن جبلى أشْد ثمّ يتّجه شمالًا. فإذا مرّ عند البحرة المتقدّمة سمّى وادى الثمد وقد يسمّى وادى الدوم، ثمّ ينحرف غرباً مارّاً بقرية زَبَران جاعلًا الصهباء بينه وبين الشريف قاعدة خيبر، ثمّ يدفع فى المجامع حيث تصبّ كلّ أودية خيبر.

۲- وادى السلمة: وادٍ ليس كبيراً، ينشأ من قرب الطريق، ثمّ يمرّ بين عطوة

۱- ۱ قبل نظام المحافظات.

ص: ۱۶۱

(الصهباء) جنوباً والشريف شمالًا، وفيه بلدة (مكيدة) ثمّ يتّجه غرباً إلى المجامع.

۳- وادى الصوير: أحد الأودية الزراعية الرئيسية، يمرّ تحت الشريف من الشمال آتياً مطلباً من بعيد، وهو كثير العيون والنخيل، وقيل: إنّ ما يقرب من ۵۰٪ من نخل خيبر هو فى هذا الوادى، يذهب مغرباً فيتجمّع بسابقيه فى المجامع.

۴- وادى أبى وشيع: وادٍ يقرب من وادى الصوير فى كثرة النخل والمياه سمّى بالقرية الرئيسية فيه، يقطعه الطريق بعد الصوير مباشرة شمالًا بينهما حرّة ممتدّة بامتدادهما من الشرق إلى الغرب، ثمّ يعانق سابقاته فى المجامع.

۵- وادى المضاويح: قليل القرى والمزارع يقطعه الطريق شمال أبى وشيع، وفى صدره قرية العين ليست بعيدة من الطريق يميناً، لها ذكر فى محطّات الطريق قديماً، وهو أيضاً يجتمع مع السابقة. وأظنّه سمّى لبياض تربته؛ لأنّ الضحية عند العرب البياض أو الضوء.

۶- وادى الزهيراء: من أطول أودية خيبر مدى ومن أقلّها خصباً، يأتى من الأطراف الجنوبية للجانب متّجهاً جنوباً حتّى يصل إلى بلدة (العشاش) سلاح قديماً، ثمّ يأخذ فى الانحراف جنوباً غربياً حيث يقطعه الطريق بين العشاش والشريف، وقد تسمّيه العامّة وادى غَمْرة؛ لأنّ جبل غَمْرة؛ يشرف على العشاش من الجنوب. ومن روافد هذا الوادى وادياً يمن وجبار الآتى ذكرهما.

وإذا اجتمعت أودية خيبر فى المجامع تكوّن وادى الطّبَق: وادٍ فحل كثير الروافد تقع فيه آثار برمة، يستمرّ مغرباً من خيبر حتّى يدفع فى وادى الحمض (إضم) ولا صحّة للقول: إنّ هذه الأودية تذهب إلى وادى القرى، أو أنّ مياه الحرّة الغربية تذهب إلى هناك، ولا تقربه كما أشار بعض الباحثين، فجميع المياه المنحدرة من الحرّة غرباً، أو من سلسلة حَجَر الواقعة غرب العشاش، تتحوّل إلى هذا الوادى الفحل ثمّ تصبّ فى إضم. ومن تلك الأودية وادى الصحن، الذى يمرّ الطريق به بين خيبر والعلا، أمّا وادى القرى، فأوّل سيول تتّجه إليه من الشرق هى

ص: ۱۶۲

سيول الهضب الآتى ذكره، والذى يبعد من هنا قرابة تسعين كيلًا.

القرى الرئيسيّة فى خيبر:

تتكوّن خيبر من قرى عديـدة أهمّهـا: الشُّريْف، وقـد تقـدّم الحـديث عنها، ثمّ أبو وشـيع، ومكيـدة وزَبَرَان، والعين، والعِشَاش، وسـيأتى الحديث عنها.

ونظراً لافتراق أودية خيبر فى رؤوسها، واجتماعها فى مصابّها، فقد أطلقنا عليها اسم:

التاج الخيبرى

إذا ألقيت نظرة على أودية خيبر ألفيتها تشبه التاج فى تكوينها، فوادى الغرس- كما تقدّم- يأتى من الجنوب متّجهاً شمالًا ثمّ يعدل إلى الغرب، ووادى الزهيراء يأتى من الشـمال متّجهاً جنوباً، ثمّ يعدل غرباً وهما يكوّنان طرفى التاج، وواديا الصوير وأبى وشـيع يسـيران فى الوسط فيشبهان رأس التاج، ثمّ وادى السلمة ووادى المضاويح وهما كالضلعين القصيرين فى التاج، ثمّ تجتمع هذه الأودية جميعها فى المجامع كقاعدة التاج.

سكّان خيبر:

كأىّ بلـدة عريقة لها ضواحى كثيرة يكون سـكّانها مزيجاً من الحضـر والبدو، فالسـكّان الذين لهـم الاسم والشـهرة هما قبيلتا عنزة وبنى رشيد، فالأولى تمتلك جلّ نخيل خيبر وتمتدّ ديارها من جنوب خيبر إلى الجناب فتيماء ثمّ مشرقة إلى قرب حائل، والثانية تمتدّ ديارها من شـمال المدينـة شاملـة جـلّ الحرار حيث لهـا الصلصلـة والبحرة ومـارّة شـرق نخيل خيبر إلى جبل جرس ثمّ شـمالًا شـرقياً إلى حرّة ضرغط، مائلـة شـرقاً على فروع وادى الرمة، ولها هناك الحائط والحويط والحليفة. أمّا السـكّان الحضـر فى قرى خيبر فجلّهم من السود المولدين.

وإليهم العنايـة بتلك النخيل كالتأبير والسـقى والجداد، فصاروا بيوتاً لها أسـماء وأنساب، وأصـبحوا يشاركون الملّاك فى المزارع على نظام المعامر

ص: ۱۶۳

المعروف فی الحجاز.

ونوع آخر كثر فی هذا العهد يتكوّن من الوافدين المستوطنين كالتجّار وموظّفی الدولة وغيرهم، وقد فضّل بعضهم الإقامة الدائمة هنا، وصارت لهم ضياع وأملاك. وكان خيبر- من قديم الزمن- مشهوراً بحمی الملاريا التی كانت تفتك بالسكّان غير أنّ سود البشرة لديهم مناعة طبيعيّة ضدّ الحمی. وكان العرب الأقدمون إذا أمّ أحدهم خيبر عَشر كما يُعشّر الحمار، اعتقاداً منهم أنّ من يفعل ذلك لا تصبه الحمی، غير أنّ بعضهم كان يأنف ذلك ويرفضه.

مساحة خيبر:

من السير علی هذه الطريق، واستعلام أهل الخبرة من السكّان. تقدّر مساحة خيبر (المحافظة) بنحو (۱۶۰) كيلًا طولًا، من الجنوب إلی الشمال، ولعلّها فی نحو (۱۰۰) كيل عرضاً من الشرق إلی الغرب، أی أنّ مساحة محافظة خيبر تقارب (۱۶۰۰۰) ستّة عشر ألف كيل.

الفصل الثالث

الآثار فی خيبر:

أ- المساجد:

۱- مسجد رسول اللَّه صلی الله عليه و آله و سلم حين افتتح خيبر.

جاء فی معجم البكری- خيبر-: مسجد رسول اللَّه صلی الله عليه و آله و سلم الذی كان طول مقامه بخيبر يصلّی فيه، وبنی عيسی بن موسی هذا المسجد، وأنفق عليه مالًا جليلًا، وهو علی طاقات معقودة، له رحاب واسعة، وفيه الصخرة التی صلّی إليها صلی الله عليه و آله و سلم، وقد تقدّم فيما أحلناه علی معجم البكری. قال ذلك فيما نقله عن السكونی.

ص: ۱۶۴

۲- مسجد علیّ رضی الله عنه: لازال ماثلًا یصلّی فیه تحت الحصن، الذی فتحه علیّ کرّم اللَّه وجهه، والشیعة یزورونه...

۳- مسجد رسول اللَّه صلی الله علیه و آله و سلم، بسفح الصهباء، حیث بنی بصفیة مرجعه من خیبر، وهذا قد اندثر الیوم.

۴- مسجد: لم تبقَ إلّاآثار، بجوار سد الحصید، ذکر فی القری الأثریة التالی ذکرها، ولا أعتقد أنّ له علاقة بفتح خیبر، ولا زمنه، وذلک أنّه بعید عن المکان، الذی جرت فیه المعارک.

ب- الحصون:

الحصون المشهورة فی خیبر، والمعروفة إلی یومنا هذا، هی:

۱- حصن النطاة.

۲- حصن ناعم.

۳- حصن الشّق.

۴- حصون الکتیبة، ومنها:

أ- القموص.

ب- الوطیح.

ج- سلالم.

۵- حصن الصَّعب بن معاذ.

ومن هذه الحصون، ما هو قائم، شبه صالح للعمل، ولکن بأسها واستعمالها أذهبه اللَّه منذ افتتاحها.

ج- القری الأثریة، والمآثر، والسدود:

من القری ذات الأثر فی خیبر:

ص: ۱۶۵

۱- قرية مكيدة.

۲- قرية زبران.

۳- قرية الشُّريف نفسها، قاعدة خيبر.

۴- هناك كثير من الآثار فى جنبات الحرار، وبين الحصون، وبعضها يشبه القرى، ولكن لا تعرف أسماء كثير منها. وهى تحتاج إلى مسح من دائرة الآثار، وتحتاج إلى وجود أدلّاء متمكّنين، يدلّون الباحث والسائح على الآثار.

۵- وغير بعيد غرباً من خيبر: آثار بُرْمة، وهى تابعة لخيبر، وكانت قرية داثرة، فيها آثار المبانى وأفلاج العيون، ثمّ أُحييت فى العهد الحالى.

۶- قرية سلاح: وتعرف اليوم بالعشاش، كانت داثرة، فأحياها الشيخ فرحان الأيدى، وشيخ ولد على من عنزة، وعياله فيها اليوم، منهم فهد بن فرحان المذكور، فيها فُلُج ظاهرة، يحاولون إحياءها.

۷- وهناك ما يمكن أن يسمّى (قرية أثرية)، ذلكم هو (سد الحصيد) وما حوله من آثار منها: قصر البنت، قلعة مهدّمة، ومسجد، وآثار متناثرة ذكرها سنت فلبى فى رحلة (أرض الأنبياء).

وكلّ هذه الآثار تقع فى وادى يسمّى: وادى الحصيد، أحد فروع وادى الثمد، الذى هو جزء من وادى الغرس أحد أودية خيبر الرئيسيّة.

الفصل الرابع

خيبر فى عصرنا الحالى:

خيبر فى العصر الحالى:

أ- المحافظة:

(۱) حدودها: تمتدّ محافظة خيبر كما تقدّم من جنوب قرية الصلصلة على

ص: ۱۶۶

(۱۱۸) كيلًا شمال المدينة المنوّرة، إلى ما وراء حفيرة الأدى شمالًا وتقدّمت مساحتها توّاً.

(۲) عددمراكزها: يتبع محافظة خيبر عدد من المراكز، وأهمّها: مراكز الحائط (فدك قديماً). ومركز الصلصلة، المتقدّمة. ومركز العشاش (سلاح قديماً). ومركز آخر لعلّه فى برمة.

ب- الدوائر الحكومية فى محافظة خيبر:

محكمة شرعية، وأشراف من وزراء المعارف، وآخر من تعليم البنات، ومندوبية زراعية، وشرطة.

وجميع المرافق التى تعنى بشؤون الناس والأمن.

وبها مستشفى متوسّط، ومراكز صحّية عديدة.

وكلّ دوائرها وقطّاعاتها، تراجع فروع الوزارات المختصّة فى المدينة المنوّرة.

ج- القرى العامرة:

فى خيبر نحو خمسين قرية من أهمّها:

۱- القاعدة (الشُّريف) فيها جميع الدوائر الحكومية.

۲- قرية الصلصلة، والمتقدّم تحديدها.

۳- قرية البحرة، وهم يسكنون الباء، بين الصلصلة والشريف.

۴- قرية زبران. فى وادى الغرس يسار الطريق.

۵- العشاش: سلاح قديماً.

۶- الحائط: قرية كبيرة فى واد يذهب إلى وادى الرمّة. وغيرها من القرى التى أخذت تنمو بسرعة.

۷- الحُويّط: يديع قديماً، قرية عامرة شرق الحرّة.

د- الزراعة ونشاط السكّان:

يدلّ ما فيها من المزروعات وخاصّة النخيل أنّها بلد خصب كثير المياه، وأنّ

ص: ۱۶۷

أهلها فى الزراعة يتوارثونها كابراً عن كابر.

(۱) أنواع المزروعات: أصل الزراعة فى خيبر النخل، ذلك لبعدها وقلّة المواصلات مع المدينة فى الزمن السابق، أمّا اليوم فقد أصبح الزمن بين خيبر والمدينة نحو ساعتين بل أقلّ، لذا أخذوا يزرعون إلى جانب النخل جميع أنواع الخضار.

(۲) عدد العيون الجارية: يقول أهل خيبر: إنّ بها مائة وثمانين عيناً (۱۸۰) لازالت كلّها جارية.

(۳) عدد الآبار الزراعية: لم أجد من أحصى الآبار الزراعية، غير أنّنى فى رحلتى إلى هناك قبل نيف وعشرين سنة، رأيت كثيراً من الآبار فى المحافظة (الإمارة آنذاك) وعليها زرائع.

(۴) عدد النخيل: يتوارث الناس، ومنهم أهل خيبر أنّ بخيبر ثلاثة ملايين نخلة. ولم أرَ إحصاءً يركن إليه، وأعتقد أنّ العدد أقلّ من هذا، ولكنّه كثير كثير.*

–

* وإذ نحن ننتهى من هذه المقالة القيّمة، التى حازت على جائزة مؤسسة السيّد أمين مدنى الرابعة، فى مكّة المكرّمة عام ۱۴۲۲ ه، لابدّ لنا من أن نقدّم جزيل شكرنا وتقديرنا للأستاذ المؤرّخ الشيخ عاتق بن غيث البلادى، الذى طالما تشرفت مجلّتنا بجزء ثمين من عطائه العلمى الوفير.

نسأل اللّه سبحانه وتعالى أن يثرى ساحتنا الإسلامية والعلمية بأمثاله، وأن يوفّق استاذنا المؤرّخ لمزيد من العطاء والجهود العلميّة المثمرة.

الحجّ فى الادب العربى مختارات شعريّة

ص: ۱۶۸

الحجّ فی الأدب العربی مختارات شعريّة

على كلّ افق بالحجاز ملائک تزفّ تحايا اللَّه والبركات

لدى الباب جبريل الأمين براحه رسائل رحمانية النفحات

وفى الكعبة الغرّاء ركنُ مُرَحِّبٌ بكعبة قُصّادٍ، ورُكنِ عُفاة

وما سكب الميزاب ماءً وإنّما أفاض عليك الأجر والرّحماتِ

وزمزمُ تجرى بين عينيك أعيناً من الكوثر المعسول منفجّرات

***

يكاد إذا مرّ الحجاز بذكره وجيرته من صدره يتوثّبُ

بلاد بها الرحمن ألقى ضياءه على لابتيها والعوالم غيهبُ

يجلّلها قدس من اللَّه سابغ وينفحها نشر من الخلد طيّبُ

إذا نسب الناس البلاد رأيتها إلى جنّة الفردوس تُعزى وتنسبُ

وإن نضبت أنهارها فبحسبها من الدين نهرٌ للدوى ليس ينضبُ

يفيض على الأقطار يُمناً ورحمة ويزأر فى اذن العتاة ويصخبُ

تفجّر من نبع النبوّة ماؤه له الحقّ وِرْدٌ والسماحة مشربُ

ناد زوّارى أنا أدعوهم نحو بيتى لينالوا شرفا

فهم وفدى إذا ما نزلوا بحريمى إذ دنوا مُزدلفا

ولهم عندى مزيدٌ ولهم من نوالى ما أحبّوا طرفا

فارقوا أوطانهم إذ قصدوا نحو بابى يطلبون الزُّلفى

فلهم منّى ما قد أمّلوا سَلفا ينمى ويُنشِى خَلَفا

***

أمَا والذى حجّ المحبّون بيتهُ ولبّوا له عند المُهَلِّ وأحرُموا

وقد كشفوا تلك الرؤوس تواضعاً لِعزّةِ من تعنو الوجوه وتُسْلِمُ

يُهِلُّونَ بالبيداء لبّيك ربّنا لك الملكُ والحمدُ الذى أنت تعلمُ

دعاهم فلبّوه رضاً ومحبّةً فلمّا دعوه كان أقرب منهمُ

ترى على الانضاء شُعثاً رؤوسهم وغُبراً وهم فيها أسرُّ وأنعمُ

وقد فارقوا الأوطان والأهل رغْبَةً ولم يُثنِهِم لذّاتُهُم والتَّنعُم

يسيرون من أقطارها وفجاجها رجالًا وركباناً وللَّه أسلموا

الأجر والمغفرة

وراحوا إلى التعريف يرجون رحمةً ومغفرةً ممّن يجود ويكرم

فللّه ذاک الموقف الأعظم الذى كموقف يوم العرض بل ذاک أعظم

ويدنو به الجبّار جلّ جلاله يباهى بهم أملاكه فهو أكرم

يقول عبادى قد أتونى محبّة وإنّى بهم برٌّ أجود وأرحم

فأشهدكم أنّى غفرت ذنوبهم وأعطيتهم ما أمّلوه وأنعم

فبشراكم يا أهل ذا الموقف الذى به يغفر اللّه الذنوب ويرحم

فكم من عتيق فيه كمل عتقه وآخر يستسعى وربّك أرحم

وما رؤى الشيطان أغيظ فى الورى وأحقر منه عندها وهو ألأمُ

ص: ۱۷۰

وذاك لأمر قد رآه فغاظه فأقبل يحثو الترب غيظاً ويلطم

وما عاينت عيناه من رحمة أتت ومغفرة من عند ذى العرش تقسم

بنى ما بنى حتّى إذا ظنّ أنّه تمكّن من بنيانه فهو محكم

أتى اللّه بنيانا له من أساسه فخرّ عليه ساقطاً يتهدّم

وكم قدر ما يعلو البناء وينتهى إذا كان يبنيه وذو العرش يهدم

وفى الإحرام

يا لها من لحظة تساوى العمر وتورث الق - رب ساعة الإحرام والإهلال من الميقات

لمّا رأيت مُناديهم ألمّ بنا شددت مئزرَ إحرامى ولبّيتُ

وقلت للنفس جدّى الآن واجتهدى وساعدينى فهذا ما تمنيتُ

لو جئتكم قاصداً أسعى على بصرى لم أقض حقّاً وأىّ الحقّ أدّيتُ

***

ص: ۱۷۱

شخصيات من الحرمين الشريفين (۱۳)

شخصيات من الحرمين الشريفين (۱۳)

بلال أحدٌ احد مؤذِّن رسول اللّه

بلال أحدٌ أحد مؤذِّن رسول اللّه

حسن محمّد

ما أعظمک یا بلال، وقد اقترن اسـمک بکلمات لم یسبقک إلیها أحدٌ، حتّی غدت سلاحک الوحید الذی تدافع به عن نفسک، حیث کانت تخلق فیک صموداً لا یهزم، وثباتاً لا یلین، وقد تلوّت علی ظهرک سیاطهم، ومزّقت جسدک حدیدتهم المحماة.

فی رمضاء مکّة ولهیب رمالها، وأنت تردّدها کلماتٍ خالدة .. أحدٌ أحد، أحدٌ أحد ..

حتّی غـدت انشودتک التی لم تجد أجمل منها وأحلی .. ولم ینطق لسانک بشـیء غیرها .. فکانت أمضّ سـلاح ینخر صدورهم، ویهزّ کبریاءَهم .. ویغیض قلوبهم، وهو ما کنت تبحث عنه وتتمنّاه.

وما أعظمک یا بلال، وقد اقترن اسمک بأعظم نداء عرفته الدُّنیا وردّدته الأجیال!

ومـا أحسن عاقبتک یابلال، وقـد خلـدت بخلود کلّ فصل من فصول هـذا الأذان، وکلّ کلمـة من کلماته، بل وکلّ حرفٍ من حروفه، ولحن من ألحانه، ونغمةٍ من نغماته...!.

وما أعظم ذکراک، وقد امتزجت بذکری هذا الأذان، الذی راح یدوّی خمس

ص: ۱۷۲

مرّات فی أرجاء السماء، تردّده الألسن، وتهفو إلیه القلوب، وتطمئن به النفوس فما إن یسمع أحدُنا مؤذِّناً یرفع الأذان حتّی یتبادر إلی الذهن بلال، وما إن نسمع صوتاً ندیّاً شجیّاً إلّاوراح بلال بصوته الجمیل شاخصاً حیّاً، وکیف لا یحیی وقد اقترنت حیاته بحیاة هذا الأذان فنعم القرین!؟

*** إنّه واحد ممّن قضی عمره بین عبودیّتین: عبودیة للناس، وقد أکره علیها وکلّها تسخیر وذلّ وظلم، مقابل ثمن بخس لا یتعدّی رغیف خبز وافتراش أرض..

وعبودیة للّه، خطی نحوها بإرادته ورغبته، فکانت عزّاً فی الدُّنیا وکرامةً فی الآخرة، وکانت خلوداً هی الأخری فی الدُّنیا، وخلوداً فی الآخرة... فشتّان شتّان بین العبودیّتین!!

کان بلال من فئة العبید تلک التی سخّرها سادة المجتمع المکّی وکبراؤه فی نواحٍ خدمیة کثیرة وأخری قتالیة...

وما إن منَّ اللّه تعالی بدعوته المبارکة الجدیدة، رحمةً للناس جمیعاً، حتّی راحت قلوبُ هؤلاء الضعفاء تجد أمانها فیها وطمأنینتها...

فتوجّهوا نحوها کأعظم ملجإٍ لهم وملاذٍ، لتنتشلهم ممّا هم فیه من اضطهاد متواصل وعذابٍ دائم وذلٍّ مستمرّ، من خزی فی الدُّنیا وعذاب فی الآخرة، إلی عبق الحریة والمساواة، وإلی فردوس ینتظرهم فی الآخرة..

وهم یسمعون: «لا فضل لعربی علی أعجمی ولا لأبیض علی أسود إلّا بالتقوی».

وهم یقرأون: تِلْکَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِینَ لَایُرِیدُونَ عُلُوّاً فِی الْأَرْضِ وَلَا فَسَاداً وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِینَ.

لقد کانت هذه الفئة من الناس تشخص بأبصارها بعیداً وکأنّها تنتظر من ذلک

ص: ۱۷۳

الأفق البعيـد منقـذاً ظلّت تعيشه حُلماً جميلًا يهوّن عليها ما هى فيه من هوان ويزرع فى نفوسـها الأمل والطموح والرغبـة فى حياهٔ إيمانيّهٔ تنقـذهم ممّا هم فيه من ضـلال وعذاب،.. فما إن رأته واقعاً أمامها حتّى بادرت إلى التصديق به والتضـحيهٔ فى سبيله، فكان لهم قصـب السبق فى نصرهٔ هذه الدعوهٔ الخالدهٔ والدفاع عنها بأرواحهم وأجسادهم وما يملكون حتّى تمّ نصر اللّه والفتح.

لم يتأخّر بلال كثيراً، فقد ردّد الشـهادتين، وأعلن بذلك إسـلامه مع رفاقه فى الآلام، فبدأوا بذلك حياهً جديدهً.. إلّاأنّ الأيدى الظالمهٔ لم تتركهم، فقد راح أسيادهم يصبّون عليهم جام غضبهم، وينزلون بهم أقسى أساليب التعذيب وأشكاله..

ومع كلّ هـذا رأت هذه الفئهٔ التى هانت عليها نفوسـها فى اللّه تعالى، أنّ ما ينزل بها من عذابٍ هو غير ذلك العذاب، وأنّ ما يحلّ بها من ظلم وقسوهٔ هى غير تلك القسوهٔ، لقـد رأت بهـذا كلّه حلاوهً ونشوهً، ولهذا تحمّلت، وراحت تردّد مع بلال كلماته المشـهورهٔ على لسانٍ واحـدٍ، ومن قلوب ملئت إيماناً وحبّاً للّهحتّى غـدت كيانهم كلّه: أحـدٌ أحـد. وجـدت بها بلسـمها ودواءها وحرّيتها، التى فقـدتها سنين طويلهٔ، فيما راحت الأجيال المؤمنهٔ تعيش ذكراهم، وتردّد صدى ما تعوّدته ألسنتهم، ووعته قلوبهم..

لقد أسـلم بلال، وهو من الأوائل الذين أعلنوا إسلامهم، وراح يشهد مشاهد رسول اللّه صلى الله عليه و آله كلّها بدراً وأُحُداً والخندق، وفتح مكّهٔ..

*** إنّه بلال بن رباح الحبشـى، أبو عبـد الكريم، وأبو عمرو الحبشـى، أمّه حمامـهٔ. وكان مولى أميّـهٔ بن خلف، الـذى كان واحداً من طغاهٔ قريش، وقد أوغل فى ظلمه لبلال... ثمّ بعد ذلك اشتراه أبو بكر بن أبى قحافهٔ، فظلّ مولى له حيناً من الوقت.

ص: ۱۷۴

صفاته

کان بلال أدم، شدید الأدْمَهْ، نحیفاً طُوالًا، أجنأ أی فی کاهله انحناء، إلّاأنّه لیس بالأحدب، له شعر کثیف، خفیف العارضین.

أمّا صوته فجمیل قوی، ینتشر بعیداً، وکانت له ترنیمهٔ شجیّهٔ، عرفته أرجاء مکّهٔ بندائه الجمیل، شفیت به الأبدان المکدودهٔ، وتماثلت به النفوس المعتلّهٔ السقیمهٔ..

هیّأه هـذا الصوت لأن یکون أوّل منادٍ بنـداء التوحیـد، ینبـذ الشـرک والشـرکاء، عبر أجمل وأعظم فصول تردّدها الشـفاه، وتنطلق بها الألـسن، وتتعلّق بها القلوب، وتشـتاق لها الأنفس، وتشـفی بها الأجسام، «أرحنا یا بلال»، هکـذا کان ینادیه رسول اللّه صـلی الله علیه و آله.

نعم، أُنیط به أذان أعظم أرکان الإسلام، وأقدس شعیرهٔ جاء بها الدین الحنیف، إنّها الصلاهٔ، إنّها اللقاء المباشر بین العبد وربّه..

وهذا ما کان یتمنّاه بلال، فینتقل من مجرّد عبد حبشـی لا غیر إلی عبد صالح للّهوحده، فتنهال علیه برکات السـماء، فیخلد مؤمناً صـلباً، ذلّت له عنجهیهٔ قریش وکبریاؤها، بعد أن تکسّرت علیه سیاطهم، سیاط الجلّادین، دون أن تنال منه شیئاً، بل ما زادته إلّاعزّاً وکبریاء.

بلال وامیّهٔ

بلال بین یـدی سیّده أمیّـهٔ بن خلف فی رحلـهٔ العـذاب، حیث راح هـذا الأخیر یـذیق ذاک العبد الصالح، والسابق الأوّاب، صـنوفاً من العذاب.

فی کلّ ظهیرهٔ، حیث شـمس الحجاز المحرقـهٔ، ورمالها الملتهبهٔ فی بطحاء مکّهٔ، یوضع هذا الجسد العظیم بین نارین ونار ثالثهٔ یمسـک بهـا أمیّـهٔ وأعوانه، وصـخرهٔ کبیرهٔ ترقـد علی صـدر بلاـل فتقطع علیه أنفـاسه، هـا أنت یا بلال بین خیارین لا ثالث لهما؛ إمّا أن تموت بسیاطنا وصخورنا وحدیدنا المکواهٔ، وإمّا أن تکفر بمحمّد

ص: ۱۷۵

ابن عبداللّه، فتعود إلى (عبادة اللّات والعزّى)، فتنال محبّتنا... إلّاأنّهم خابوا وخابت جميع محاولاتهم، وخسئت سياطهم وعصيهم وحديدهم من أن تنال من عزمه الراسخ وإيمانه العظيم، الذى لا يلين أو يضعف... كلمهٔ واحدهٔ مختصرهٔ لا غير، راح لسان بلال يلهج بها، وتركها عبر التاريخ والأجيال خالدهً مدويّهً تعلّم الأحرار والمؤمنين الصمود والإباء، حروف ثلاثهٔ، كلّ حرف يعدل الوجود كلّه خيراً وعطاءً: أحدٌ، أحد، لم يتلفّظ غيرها أبداً، وهو بين رمالٍ ملتهبهٔ وشمس محرقهٔ، وصخرهٔ تجثم على صدره فتقطع أنفاسه، فلا ينطق إلّابهذه الحروف وما أعظمها وأقدسها وأجملها! بصوت ضعيف قد لا يسمعه أحدٌ حتّى هو بعد أن أضعفه الجوع والعطش والألم.. شفاه تتحرّك، بل تتمتم بها.. أحدٌ أحد، نعم أحدٌ أحد.

صمودٌ ما أعظمه، غدا بعده مدرسهً، وظلّ ذكرى عظيمهٔ، لا تملّها الأجيال، راحت كلمات بلال تدوّى فى بطحاء مكّهٔ وأجوائها... كما راحت ألسن الجميع تردّدها من بعده... فكانت صاعقهً تنزل على مسامع مشركى قريش، فيجنّ جنون أُميّهٔ، وتسيطر سورهٔ الغضب عليه... فينهال على بلال بوسائله البشعهٔ، بسياطه وحديده، وألفاظه القذرهٔ، يركله، يضربه، يشتمه...

وبلال يزداد صموداً وتألّقاً.. أحدٌ، أحد.. وهكذا ظلّ هذا المعذَّب أيّاماً وليالى.. بلال لا نريد منك شيئاً.. اذكر فقط آلهتنا بخير.. لقد أتعبهم بلال وثباته..

حتّى غدا كلّ واحد منهم وكأنّه هو المعذَّب لا بلال.

فسئم أميّهٔ.. يا أبا جهل عليك به.. فصبّ عليه جام غضبه.. وأذاقه صنوف العذاب.. حتّى كلّوا وعجزوا.. فاستعانوا بصبيانهم وسفهائهم، ليضعوا حبلًا فى عنق بلال... ليطوفوا به بين أخشبى مكّهٔ، بين أزقّهٔ هذين الجبلين اللذين يحيطان بمكّهٔ «أبو قبيس والأحمر».

ولم يترك كلماته العظيمهٔ.. إنّها انشودته التى لا يملّها ولا تملّه.. وبصوته

ص: ۱۷۶

الرخیم: أحدٌ أحد.. فتذهل أنفسهم، وتقشعر جلودهم.. ویسقط ما فی أیدیهم..

إنّها أنشودهٔ بلال، التی غدت شعاراً للمسلمین فی أولی معارک الإسلام فی بدر.

یا أمیّهٔ ألا تتّقی اللّه فی هذا المسکین؟!

یا أمیّهٔ حتّی متی؟!

فیجیب أمیّهٔ: أنت أفسدته، فأنقذه ممّا تری.

فما کان من أبی بکر، إلّاأن اشتراه بخمس أواق... وفکّروا أن یربحوا منه فهو أفضل من موته بین أیدیهم، بعد أن یئسوا من عودته إلیهم... واستوقفهم مرّهً أمیّهٔ ابن خلف قائلًا لأبی بکرٍ: خذه، فواللّات والعزی، لو أبیت إلّاأن تشتریه بأوقیهٔ واحدهٔ لبعته بها.

فیجیبه أبو بکر: واللّه لو أبیتم إلّامئهٔ أوقیهٔ لدفعتها.

ثمّ أعتقه لوجه اللّه تعالی، لیواصل جهاده ودعوته إلی اللّه.

یقول عمّار بن یاسر وهو یصف بلالًا وقوّته وصموده..

جزی اللّه خیراً عن بلال وصحبه عتیقاً وأخزی فاکهاً وأبا جهل

عشیهٔ هما فی بلال بسوءَهٔ ولم یحذرا ما یحذر المرء ذو العقل

بتوحیده ربّ الأنام وقوله شهدت بأنّ اللّه ربّی علی مهل

فإن یقتلونی یقتلونی فإن أکن لأشرک بالرحمن من خیفهٔ القتل (۱)

المؤاخاهٔ

بعد أن هاجر رسول اللّه صلی الله علیه و آله وهاجر المسلمون من مکّهٔ إلی المدینهٔ، راح رسول اللّه صلی الله علیه و آله یبنی أسس المجتمع المؤمن علی أسس متینهٔ، وکانت المواخاهٔ واحدهٔ من تلک الأسس، فآخی بین المهاجرین والأنصار، فکان نصیب بلال من هذه

۱- ۱ حلیهٔ الأولیاء ۱: ۱۴۸.

ص: ۱۷۷

المؤاخاة أن آخى رسول اللّه صلى الله عليه و آله بينه وبين أبى رويحة عبداللّه بن عبد الرحمن الخثعمى.

ظلّ هذا العبد الصالح وفياً لهذه الأخوّة.

يقول ابن هشام فى سيرته: (فلمّا دوّن عمر بن الخطّاب الدواوين بالشام، وكان بلال قد خرج إلى الشام، فأقام بها مجاهداً.

قال عمر لبلال: إلى مَن تجعل ديوانك يا بلال؟

قال: مع أبى رويحة، لا أفارقه أبداً، للأخوّة التى كان رسول اللّه صلى الله عليه و آله عقد بينى وبينه، فضُمَّ إليه (۱).

الثلّة المعذَّبة وآيات قرآنية

بلال وعمّار وخبّاب وصهيب وأبو جندل... وغيرهم، مؤمنون معذَّبون انصبّ جام غضب قريش عليهم تجويعاً وتعذيباً وتنكيلًا وسخريةً... وقبال كلّ ما عانوه من آلام وسياط وظلم واضطهاد...

ظلّ كتابُ اللّه تعالى يواكبهم فى بعض آياته مواساةً لهم ورعايةً وتثبيتاً ومؤازرةً... كما راحت تعلّم الآخرين من المؤمنين على الاهتمام بهذه الشريحة المؤمنة، وعدم تركها بعيدةً عن اهتمامهم، فتبقى وحيدةً فريدةً أمام جبروت المشركين وطغيانهم حتّى بعد أن أعلن هؤلاء إسلامهم، لكنّ عنجهيتهم الجاهلية وكبرياءهم كانا يأبيان عليهم مجاملة هذه الفئة المضطهدة المستضعفة... ظلّت سخريتهم تلاحق هؤلاء، وظلّ التعالى عليهم علامةً بارزةً فى تعاملهم مع الشريحة المؤمنة هذه.. بل مكثوا على سيرتهم هذه وتعاملهم هذا طيلة حياتهم، وكأنّ الإسلام الذى أعلنته ألسنتهم لم يترك أثره على قلوبهم، فظلّوا أقرب للنفاق منه إلى الإيمان بالدين الجديد.. إنّها صفات الجاهلية القذرة

۱- ۱ السيرة النبوية لابن هشام ۱: ۵۰۷.

ص: ۱۷۸

التی امتزجت بها أرواحهم، وعكفت عليها قلوبهم، وانطوت عليها سريرتهم، ولولا سيف الإسلام؛ لبقوا على حالتهم الأولى وآلهتهم، التی ظلّوا عليها وآباؤهم عاكفين.

ومثال واحد نذكره يبيّن لنا موقف كبار هؤلاء القرشيين من المعذّبين واحتقارهم لهم حتّى بعد أن أعلنوا الشهادتين.

فقد حضر الناس يوماً باب عمر بن الخطّاب فی خلافته، وفی هؤلاء الناس أبو سفيان بن حرب وشيوخ من قريش، وكان مع هؤلاء الناس سهيل بن عمرو ابن عبد شمس العامری، وهو الذی عقد صلح الحديبية مع النبیّ صلی الله علیه و آله ورفض أن يكتب بسم اللّه الرحمن الرحيم، التی أمر رسول اللّه صلی الله علیه و آله بكتابتها، قائلًا: لا أعرف هذا ولكن اكتب باسمك اللّهمّ، ورفض أيضاً ما أمر به رسول اللّه صلی الله علیه و آله أن يكتب: هذا ما صالح عليه محمّد رسول اللّه.. قائلًا: لو شهدت أنّك رسول اللّه لم أُقاتلك، ولكن اكتب اسمك واسم أبيك.

هذه مواقف سهيل قبل إسلامه، وما أجمل مواقفه بعد إسلامه!

كان مع هؤلاء الناس الذين قدموا للدخول على الخليفة، فبعد أن خرج الإذن من الخليفة الثانی لأهل بدر دون الآخرين، أی لصهيب الرومی وبلال الحبشی وغيرهم من المعذّبين.. لم يتحمّل أبو سفيان وزمرته هذا، فقال: ما رأيت كاليوم قط، إنّه ليؤذن لهؤلاء العبيد ونحن جلوس لا يلتفت إلينا.

وهنا تصدّى له سهيل بن عمرو مدافعاً عن هؤلاء المعذّبين، أيّها القوم، إنّی واللّه قد أرى الذی فی وجوهكم، فإن كنتم غضاباً، فاغضبوا على أنفسكم، دُعی القوم ودعيتم، فأسرعوا وأبطأتم، أما واللّه لما سبقوكم به من الفضل أشدّ عليكم فوتاً من بابكم هذا الذی تنافسون فيه.

ثمّ قال: أيّها القوم، إنّ هؤلاء قد سبقوكم بما ترون، ولا سبيل لكم واللّه إلى ما سبقوكم إليه، فانظروا هذا الجهاد فألزموه، عسى اللّه عزّوجلّ أن

ص: ۱۷۹

يرزقكم الشهادة... (۱).

ومن الآيات التى نزلت فيهم:

وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظُلِمُوا لَنُبَوِّئَنَّهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَلَأَجْرُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ (۲).

ما انفكّت قريش تلاحق هؤلاء المعذّبين انطلاقاً من ضـلالها وعنادها وكبريائها، وظلّ كبرياؤها وتعنّتها يزداد ضدّ هؤلاء المؤمنين خوفاً من استفحال أمرهم، وبالتالى القضاء على زعامتها وسيادتها التى تطمح أن تخلد لها دون منازع من العالمين؛ لهـذا لم تطق قريش ما تراه من إيمان هـذه الفئـة وصـمودها، فراحت تصبّ عظيم غضـبها عليهم، لتحدّ من توسّع هذا الدين الجديد بين شـباب قريش، إن لم توقفه وتميته.. وبذلت جهوداً كبيرة ترغيباً وترهيباً من أجل إعادتهم إلى عبادة آلهتها صاغرين..

فنزلت هـذه الآيـة فى هؤلاء المعـذَّبين مثـل: بلال وخبّاب وصـهيب وعمّار وغيرهم بعـد أن مكّنهم اللّه تعالى فى المدينـة المنوّرة بعد هجرتهم، وكانت لهؤلاء منزلة كبيرة عند رسول اللّه صلى الله عليه و آله وعند الصحابة، فهذا أبو بكر كان يقول لصهيب:

ربح البيع يا صهيب، فقد ذكر أنّ صهيباً قال لأهل مكّة: أنا رجل كبير إن كنت معكم لم ينفعكم، وإن كنت عليكم لم يضرّكم، فخذوا مالى ودعونى، فأعطاهم ماله وهاجر إلى رسول اللّه صلى الله عليه و آله.

ويروى أنّ عمر بن الخطّاب فى خلافته، كان إذا أعطى أحـداً من المهاجرين عطاءً، يقول له: خـذ، هـذا ما وعـدك اللّه فى الـدُّنيا، وما أخّره لك أفضل.. ثمّ يتلو هذه الآية وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظُلِمُوا لَنُبَوِّئَنَّهُمْ فِي الدُّنْيَا

۱- ۱ انظر الاستيعاب والإصابة فى تمييز الصحابة ۲: ۱۱۰.

۲- ۲ سورة النحل: ۴۱.

ص: ۱۸۰

حَسَنَةً وَلَأَجْرُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ (۱)

هذا ما ذکره الشیخ الطبرسی فی تفسیره.

فیما قال الواحدی فی أسبابه: نزلت فی أصحاب النبیّ صلی الله علیه و آله بمکّهٔ: بلال، وصهیب، وخبّاب، وأبی جندل بن سهیل، أخذهم المشرکون بمکّهٔ فعذّبوهم وآذوهم، فبوّأهم اللّه تعالی المدینهٔ بعد ذلک (۲).

لقد کان ما وعدهم ربّهم حقّاً حیث بوّأهم مقاماً محموداً فی دنیاهم ومنحهم أجراً عظیماً فی أخراهم. ففازوا بالحسنتین: حسنهٔ الدُّنیا وحسنهٔ الآخرهٔ.

وَلَا تَطْرُدْ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ (۳).

لم تجنِ قریش من قسوتها وتعذیبها للنخبهٔ الفقیرهٔ المعذّبهٔ إلّاالیأس والخزی، فقد باءت کلّ أسالیبها القذرهٔ بالفشل وراحت تفکّر بطریقهٔ أخری للتنکیل بهم وملاحقتهم وإنزال العذاب النفسی بهم بعد أن خابت أسالیبها الأخری التی انصبّت علیهم طیلهٔ هذه الفترهٔ.

یتمحور أسلوبها الجدید هذا بأن اطرد یا محمّد هؤلاء: «عمّار وصهیب وبلال وخبّاب وسلمان وأبو ذرّ وغیرهم من الفقراء الذین آمنوا به حین کذّبه هؤلاء الطغاهٔ، الذین یسمّون بالأشراف، ونصروه حین خذله الناس الآخرون، ومنهم هؤلاء الأثریاء وکبار قریش..».

فیکون لنا مجلس معک وکلام؛ لأنّه لا یلیق بنا أن یضمّنا مجلس واحد مع هؤلاء الفقراء العبید وذوی الثیاب الرثّهٔ، فنتساوی معهم، فلو نحّیتهم عن مجلسک؛ لتوافد علیک أهل الثراء والأشراف، وقد نتّبعک..

۱- ۱ سورهٔ النحل: ۴۱.

۲- ۲ أسباب النزول للواحدی: ۲۸۵.

۳- ۳ سورهٔ الأنعام: ۵۲.

ص: ۱۸۱

فكاد هـذا الأمر أن يزرع اليأس والإحباط فی نفوس هذه الفئة المظلومة لولا أن تدخّلت السـماء، فنزلت هذه الآية حسـماً لهذا الموقف قبل أن يترک آثاره على هؤلاء المعذَّبين، ويشعر بنشوة النصر كبار قريش وزعماؤها.

يقول عبداللّه بن مسعود:

مرّ الملأ من قريش على رسول اللّه صـلى الله عليه و آله وعنـده صـهيب وخبّاب وبلال وعمّار وغيرهم من ضـعفاء المسـلمين، فقالوا: يا محمّد أرضيت هؤلاء من قومک؟

أفنحن نكون تبعاً لهم؟

أهؤلاء الذين منَّ اللّه عليهم؟

اطردهم عنک فلعلّک إن طردتهم اتّبعناک، فأنزل اللّه تعالى: وَلَا تَطْرُدْ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ....

فيما قال سلمان وخبّاب أيضاً: فينا نزلت هذه الآية، جاء الأقرع بن حابس التميمی وعيينة بن حصين الفزاری وذووهم من المؤلّفة قلوبهم، فوجدوا النبیّ صلى الله عليه و آله قاعداً مع بلال وصهيب و عمّار و خبّاب فی ناس من ضعفاء المؤمنين فحقّروهم، وقالوا: يارسول اللّه لو نحّيت هؤلاء عنک حتّى نخلوا بک، فإنّ وفود العرب تأتيک فنستحی أن يرونا مع هؤلاء العبيد، ثمّ إذا انصرفنا، فإن شئت فادعهم إلى مجلسک، فأجابهم النبیّ صلى الله عليه و آله إلى ذلک، فقالوا له: اكتب لنا بهذا على نفسک كتاباً، فدعا بصحيفة وأحضر عليّاً ليكتب.

قالا: ونحن قعود فی ناحية إذ نزل جبرئيل عليه السلام بقوله تعالى: وَلَا تَطْرُدْ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ.. إلى قوله: أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ.

فنحّى رسول اللّه صلى الله عليه و آله الصحيفة، وأقبل علينا ودنونا منه، وهو يقول: كتب ربّكم على نفسه الرحمة، فكنّا نقعد معه (۱).

۱- ۱ مجمع البيان للطبرسی، فی تفسير الآية.

ص: ۱۸۲

هـذا وكان بلال واحـداً من أولئك النفر، الذين راح مشـركو مكّة وإن أعلنوا إسـلامهم، يلاحقونهم تنديداً وسـخريةً، وخاصّة بلال بن رباح الـذى ترك خيبـة فى نفوسـهم تأكل كبرياءَهم وتطيـح بطغيانهم، وموقفهم هـذا كان اسـتمراراً لمواقفهم وهم فى مكّة وهم على شركهم حينما سـمعوا بنبأ إيمان هذه الثلّة من الفقراء، أو العبيد، فعن عكرمة أنّه قال: جاء آل شـيبة وعتبة ابنا ربيعة ونفرٌ معهما سـمّاهم أبو طالب.

فقـالوا: لو أنّ ابن أخيك محمّـداً يطرد موالينا وحلفاءَنا، فإنّما هم عبيـدنا وعُسـفاؤنا (والعسـيف هو الأجير المسـتهان به) كان أعظم فى صـدورنا، وأطوع له عنـدنا، فأتى أبو طالب النبىّ صـلى الله عليه و آله فحدّثه بالذى كلّموه، فأنزل اللّه عزّوجلّ الآية المذكورة وَلَا تَطْرُدْ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ...

قال: وكانوا بلالًا وعمّار بن ياسر مولى أبى حذيفة بن المغيرة، وسالماً مولى أبى حذيفة بن عتبة، وصُبيحاً مولى أسيد، ومن الحلفاء ابن مسعود، والمقداد بن عمرو، وخبّاباً مولى أمّ أنمار.

وفى قوله تعالى: مَا لَنَا لَانَرَى رِجَالًا كُنَّا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرَارِ* أَتَّخَذْنَاهُمْ سِخْرِيّاً أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمُ الْأَبْصَارُ (۱)

.

قال: يقول أبو جهل: أين بلال أين فلان أين فلان؟ كنّا نعدّهم فى الدُّنيا من الأشـرار، فلا نراهم فى النار! أم هم فى مكان لا نراهم فيه، أم هم فى النار لا يرى مكانهم؟!

وفى رواية: أين عمّار، أين بلال؟

وعن ابن عبّاس: كُنَّا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرَارِ خبّاباً وبلالًا (۲).

۱- ۱ سورة ص: ۶۲- ۶۳.

۲- ۲ مختصر تاريخ دمشق ۵: ۲۶۳.

ص: ۱۸۳

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوباً وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ (۱).

تقول الروايـة: لمّا كان يوم الفتـح رقِىَ بلال فأذّنَ على ظهر الكعبـة، فقال بعض الناس: يا عبـداللّه، لهـذا العبد الأسود، وفى قولٍ أصـحّ (فقال بعض الناس: ياللّه! هذا العبد الأسود أن يؤذّن) أن يؤذن على ظهر الكعبة! فقال بعضهم: إن يسخط اللّه يغيّره.

وفى خـبر أنّه لمـا جـاء أمر النبىّ صـلى الله عليه و آله بلالًا أن يؤذّن على ظهر الكعبـة، وقريش فوق الجبـال، فمنهم من يطلب الأمـان، ومنهم من قد آمن.

فلمّا أذّن وقال: أشهد أنّ محمّداً رسول اللّه، قالت جويرية بنت أبىجهل: لقد أكرم اللّه أبى حين لم يشهد نهيق بلال فوق الكعبة!

وقال خالد بن أسد: لقد كرّم اللّه أبى، فلم ير هذا اليوم! فيما قال الحارث بن هشام: ليتنى متُّ قبل هذا! وقال جماعة نحو هذا (۲).

فأنزل اللّه جلّ ذكره الآية المذكورة أعلاه (۳).

مكانته عند رسول اللّه صلى الله عليه و آله والمؤمنين

لقـد حظى المعـذَّبون بمكانـة عظيمـة أخرى.. إضافةً إلى مكانتهم فى القرآن الكريم- فقد كان يحبّهم رسول اللّه صـلى الله عليه و آله ويأنس بهم، يجالسـهم، يحدّثهم، يأكل ممّا يأكلون، لا يميّز بينهم، إلّاأنّ بلالًا كان يحظى بمعية رسول اللّه صلى الله عليه و آله وبمنزلة أقرب عنده..

حتّى راح الصحابة يكرمون هذه الثلّة المؤمنة المعذَّبة إكراماً للّهولرسوله.

تقول الرواية، عن عائذ بن عمرو: إنّ أبا سفيان مرَّ على سلمان وصهيب

۱- ۱ الحجرات: ۱۳.

۲- ۲ انظر قاموس الرجال للتسترى ۲: ۳۹۸.

۳- ۳ مختصر تاريخ دمشق ۵: ۲۶۳.

ص: ۱۸۴

وبلال فی نفر، فقالوا: ما أخذت سیوف اللّه من عنق عدوّ اللّه مأخذها.

فقال أبو بکر: أتقولون هذا لشیخ قریش وسیّدهم؟

وأتی النبیّ صلی الله علیه و آله فأخبره.

فقال صلی الله علیه و آله: «یا أبا بکر لعلّک أغضبتهم؟ وإن کنت أغضبتهم، لقد أغضبت ربّک».

فأتاهم أبو بکر، فقال: یا إخوتاه، أغضبتُکم؟ قالوا: ما غضبنا، یغفر اللّه لک یا أخی (۱).

فبقی الصحابة یجلّونهم ویکرمونهم، لما سمعوه من رسول اللّه صلی الله علیه و آله بحقّهم، ولما رأوه من عنایته بهم وتفقّده لهم.

ومن علوّ مکانته عند رسول اللّه ورفعتها أنّ کانوا ینسبونه إلیه فیقولون:

بلال رسول اللّه صلی الله علیه و آله. فقد حدث مرّة أنّ شاعراً امتدح شخصاً اسمه بلال وکان ابن عبداللّه بن عمر، فقال فی شعره من الطویل:

بلال بن عبداللّه خیر بلال

فقال له ابن عمر: کذبت، بل بلال رسول اللّه صلی الله علیه و آله خیر بلال.

ولم یعهد من عمر بن الخطّاب إلّاأنّه کان ینادی بلالًا (سیّدنا) وکان یأذن له ولإخوانه المعذّبین بدخول مجلسه قبل أن یأذن لشیوخ قریش وأشرافها کما مرّ بنا.

وفی خبر آخر- یدلّ علی ملاحقة رسول اللّه صلی الله علیه و آله أصحابه تربیةً وتهذیباً من أدران الجاهلیة وما علق بنفوسهم منها- یقول: عیّر أبو ذرّ بلالًا بأمّه فقال: یابن السوداء!، وإنّ بلالًا أتی رسول اللّه صلی الله علیه و آله فأخبره، فغضب! فجاء أبو ذرّ ولم یشعر، فأعرض عنه النبیّ صلی الله علیه و آله، فقال: ما أعرضک عنّی إلّاشیء بلغک یارسول اللّه، قال:

أنت الذی تعیّر بلالًا بأمّه؟

۱- ۱ مختصر تاریخ دمشق ۵: ۲۶۶.

ص: ۱۸۵

قال النبیّ صلی الله علیه و آله: والـذی أنزل الکتاب علی محمّـد- أو ما شاء اللّه أن یحلف- ما لأحـدٍ علی أحدٍ فضل إلّابعمل، إن أنتم إلّاکطفِّ الصّاع.

أی کلّکم قریب، بعضـکم من بعض، فلیس لأحـد فضـل إلّابـالتقوی؛ لأنّ طفّ الصاع قریب من ملئه، فلیس لأحـد أن یقرُب الإناء من الامتلاء (۱).

وفی روایهٔ تقول: إنّ بنی أبی البُکیر جاؤوا إلی رسول اللّه صلی الله علیه و آله فقالوا: زوّج أختنا فلاناً، فقال لهم:

أین أنتم من بلال؟

ثمّ جاؤوا مرّهٔ أخری، فقالوا: یارسول اللّه أنکح أُختنا فلاناً.

فقال: أین أنتم عن بلال؟

ثمّ جاؤوا الثالثهٔ فقالوا: أنکح اختنا فلاناً.

فقال: أین أنتم عن بلال، أین أنتم عن رجل من أهل الجنّهٔ؟!

قال زید بن أسلم صاحب هذه الروایهٔ: فأنکحوه (۲).

رحمتها رحمکَ اللّه

وحظی بلال بدعاء رسول اللّه صـلی الله علیه و آله له بالرحمهٔ حینما مرَّ بلال ببیت من البیوت التی أذن اللّه أن ترفع ویذکر فیها اسـمه، حیث یقول بلال: مررتُ علی فاطمهٔ علیها سلام اللّه، وهی تعالج الرّحا، قال: وابنها الحسین یبکی، قال: وحانت الصلاهٔ، قال بلال:

فقلت لفاطمهٔ: أیما أعجب إلیک؟! أکفیک الرَّحا أو الصبی؟

فقالت فاطمهٔ: أنا ألطف بصبیّی.

قال: فأخذتُ بقیّهٔ الطحن، فطحنته عنها.

۱- ۱ مختصر تاریخ دمشق ۵: ۲۶۲، وانظر لسان العرب: طفف.

۲- ۲ مختصر تاریخ دمشق ۵: ۲۶۲.

ص: ۱۸۶

فأتيتُ رسول اللَّه صلى الله عليه و آله فقال:

يا بلال ما حبسک؟

فقلت: يارسول اللَّه، مررتُ على فاطمة وهى تعالج الرَّحا، فأعنُتها على طحنها.

فقال رسول اللَّه صلى الله عليه و آله: رحمتَها رحمکَ اللَّه (۱).

ذرنى أذهب إلى اللَّه:

كلمات ما أعظمها نطق بها لسان هذا العبد الصالح! فقد قال يوماً لأبى بكر: إن كنت أعتقتنى للَّهفدعنى حتّى أعمل للَّه، أو فذرنى أذهب إلى اللَّه. وإن كنت أعتقتنى لتتخذنى خادماً فاتّخذنى.

فبكى أبو بكر وقال: إنّما أعتقتك للَّه، فاذهب فاعمل للَّهتعالى.

ولمّا كانت خلافة أبى بكر، تجهّز بلال ليخرج إلى الشام.

فقال له أبو بكر: ما كنت أراك يا بلال تدعنا على هذا الحال، لو أقمت معنا فأعنتنا.

قال: إن كنت إنّما أعتقتنى للَّهتعالى، فدعنى أذهب إليه، وإن كنت أعتقتنى لنفسك فاحبسنى عندك.

بلال المؤذّن وأجره العظيم

روى أنّ رسول اللَّه صلى الله عليه و آله كان قد بشّر بلالًا والمؤذنين بالجنّة:

نعم المرء بلال، ولا يتبعه إلّامؤمن، وهو سيِّد المؤذّنين، والمؤذِّنون أطول الناس أعناقاً يوم القيامة.

يحشر المؤذِّنون يوم القيامة على نوق من نوق الجنّة، يقدمهم بلال رافعى أصواتهم بالأذان، ينظر إليهم الجمع، فيقال: مَن هؤلاء؟ فيقال: مؤذِّنو امّة

۱- ۱ انظر مختصر تاريخ دمشق ۵: ۲۶۲- ۲۶۳.

ص: ۱۸۷

محمّد صلی الله علیه و آله، یخاف الناس ولا یخافون، ویحزن الناس ولا یحزنون.

اتّخذوا السودان، فإنّ ثلاثةً منهم من سادات الجنّة، لقمان الحکیم، والنجاشی، وبلال المؤذِّن.

أبشر یا بلال، فقال: بِمَ تبشّرنی یا عبداللّه بن عمر؟

فقال: سمعت رسول اللّه صلی الله علیه و آله یقول: یجیء بلال یوم القیامة معه لواء یتبعه المؤذِّنون حتّی یدخلهم الجنّة.

قال رسول اللّه صلی الله علیه و آله:... ثمّ نظر إلی بلال فقال:

یُحشر هذا علی ناقةٍ من نوق الجنّة، فیقدُمنا بالأذان مَحضاً، فإذا قال: أشهد أن لا إله إلّااللّه، قالت الأنبیاء مثلها: ونحن نشهد أن لا إله إلّااللّه.

فإذا قال: أشهد أنّ محمّداً رسول اللّه، فمن مقبول منه ومردود علیه.

قال: فیُتلقّی بحلّة من حلل الجنّة، وأوّل من یکسی یوم القیامة من حُلل الجنّة بعد الأنبیاء، الشهداء وصالح المؤذِّنین.

وفی روایة أخری: وأوّل من یکتسی من حلل الجنّة بعد النبیّین والشهداء بلال وصالح المؤذِّنین.

.. أنفق یا بلال، ولا تخشی من ذی العرش إملاقاً.

«یا بلال مت فقیراً ولا تمت غنیّاً» قلت: فکیف لی بذلک یارسول اللّه، کیف لی بذلک؟ قال: «هو ذلک أو النار».

وعن أنس بن مالک، قال رسول اللّه صلی الله علیه و آله: اشتاقت الجنّة إلی ثلاثة: إلی علیٍّ، وعمّار، وبلال.

یا بلال، لیس شیء أفضل من عملک، إلّاالجهاد فی سبیل اللّه.

قال رسول اللّه صلی الله علیه و آله فیه: «نعم المرء بلال، وهو سیّد المؤذِّنین».

وفی اخری: یجیء بلال یوم القیامة مع لواء یتبعُهُ المؤذّنون حتّی یدخلهم الجنّة.

ص: ۱۸۸

من صفاته الجمیلة: الصدق والتواضع

لم تزده سابقته فی الإسـلام وجهاده وعطاؤه واحترام رسول اللّه صلی الله علیه و آله له وحبّه إیّاه واحترام المسلمین له، إلّاتواضعاً وحیاءً وصدقاً، لم یکن یسـمع کلمات المدح والثناء توجّه إلیه، وتغدق علیه، إلّاویحنی رأسه ویغضّ طرفه ویقول ودموعه علی وجنتیه تسـیل: إنّما أنا حبشیّ.. کنت بالأمس عبداً..!.

وتقول الروایة:

خطب بلال رضی اللّه عنه، وأخوه إلی أهل بیت من الیمن.

فقال: أنا بلال، وهـذا أخی، عبـدان من الحبشـة، کُنّا ضالّین، فهـدانا اللّه، وکنّا عبدین فأعتقنا اللّه، إن تنکحونا فالحمد للّه، وإن تمنعونا فاللّه أکبر (۱).

وفی روایة أنّ أخاه کان یزعم أنّه من العرب، فخطب امرأة من العرب، فقالوا:

إن حضر بلال بن رباح، وهذا أخی وهو امرؤ سوء فی الخلق والدین، فإن شئتم أن تزوّجوه فزوّجوه، وإن شئتم أن تدعوا فدعوا، فقالوا: من تکون أخاه نزوّجه فزوّجوه.

مواقف تغیضهم

طالما کان بلال یبحث عن أی موقف أو کلمة یغیض بهما الکفّار والظالمین، بل غیضهم وغضبهم علیه، یعدّ فی قاموسه عزّاً له وسعادةً یکتسبها فی الدُّنیا والآخرة، انطلاقاً من قوله تعالی: وَلَا یَطَئُونَ مَوْطِئاً یَغِیظُ الْکُفَّارَ وَلَا یَنَالُونَ مِنْ عَدُوٍّ نَیْلًا إِلَّا کُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ إِنَّ اللَّهَ لَایُضِیعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِینَ (۲).

فقد کان بلال من السبعة الأوائل، الذین أعلنوا إسلامهم، فکان موالی بلال

۱- ۱ الطبقات الکبری ۳: ۲۳۷.

۲- ۲ التوبة: ۱۲۰.

ص: ۱۸۹

يأخذونه فيضجعونه فى الشمس، ثمّ يأخذون الحجر فيصّفونه على بطنه ويعصرونه، ويقولون: دينُك اللّات والعزّى.

فيقول: ربّى اللَّه، ويقول: أحدٌ أحد، فقال: وايْمُ اللَّه، لو أعلم كلمةً هى أغيظُ لكم منها لقلتُها.

دخل رسول اللَّه صلى الله عليه و آله الكعبة عام الفتح ومعه بلال، فأمره أن يؤذِّن.

وأبو سفيان وعتّاب بن أُسيد والحارث بن هشام، جلوس بفناء الكعبة.

فقال عتّاب بن أُسيد: لقد أكرم اللَّه أسيداً ألّا يكون سمع هذا، فيسمع منه ما يغيظه.

فقال الحارث بن هشام: أما واللَّه لو أعلم أنّه مُحقّ لاتّبعته.

فقال أبو سفيان: لا أقول شيئاً، لو تكلّمت لأخبرت عنّى هذه الحصى.

فخرج عليهم النبىّ صلى الله عليه و آله، فقال: قد علمتُ الذى قلتم، ثمّ ذكر لهم.

فقال الحارث وعتّاب: نشهد أنّك رسول اللَّه، واللَّه ما اطّلع على هذا أحد كان معنا، فنقول أخبرك.

وفى خبر آخر- ما كان أعظمه وأشدّه على قلب بلال- لما كان يوم الفتح، رقِىَ بلال فأذّن على ظهر الكعبة، فقال بعض الناس:... لهذا العبد الأسود أن يؤذِّن على ظهر الكعبة.

فقال بعضهم: إن يسخط اللَّه بغيره، وقال آخر يخاطب أبا جهل فى قبره:...

ولا تنظر هذا الحمار ينهق.

حقّاً ولا يطئون موطئاً يغيظ الكفّار....

الجزاء العادل

لم ينسَ بلال أميّة أبداً... أمنية راودته بل عاشت فى كيانه وأخذت عليه حياته، أن يمكِّنه اللَّه منه، وقد كان لا ينساه، لأنّه معذّبه ومخرجه من مكّة، يقول الخبر: كان بلال إذا أقلعت عنه الحمى يرفع عقيرته ويقول:

ص: ۱۹۰

ألا لیت شعری هل أبیتنّ لیلةً بوادٍ وحولی إذخرٌ وجلیل

وهل أرِدَنْ یوماً میاه مجنَّةٍ وهل یَبْدوَنْ لی شامةٌ وطفیل

ثمّ یبدأ بلعنهم: اللهمّ العن عتبة بن ربیعة وشیبة بن ربیعة وأمیّة بن خلف، کما أخرجونا من أرضنا إلی أرض الوباء (۱).

حتّی جاءت معرکة بدر، فکان اللقاء، وکانت تصیفة الحساب..

نعم، تأتی بدر وتقع قریش فی هزیمة نکراء، حلّت بها، ولقّنتها درساً عجیباً... وهنا همّ أمیّة بن خلف بالنکول، لولا أنّ صدیقه عقبة بن أبی معیط وهو المحرّض علی تعذیب المؤمنین، أخذ یحفّزه ویشجّعه حیث جاءه حاملًا معه (مجمرة) حتّی إذا واجهه وهو جالس وسط قومه، ألقی الجمرة بین یدیه وقال له: یا أبا علی استجمر بهذه، فإنّما أنت من النساء.. وصاح به اُمیّة قائلًا: قبّحک اللّه، وقبّح ما جئت به.. ثمّ لم یجد إلّاأن یترک نکوصه ویخرج إلی بدر، لیتقدّم فی المعرکة..

هذا ما شاءته الأقدار.. حیث خرج أمیّة للمعرکة واشتجرت الأسنّة وتعانقت السیوف.. فالتقی الخصمان وجهاً لوجه.. إنّه أمیّة وهو یسمع انشودة بلال وشعاره أحدٌ أحد،.. إنّه بلال!

نعم أمیّة بن خلف.. بلال بن رباح

زعیم من زعماء قریش.. عبدٌ حبشی.. إنّه الکفر کلّه قبال الإیمان کلّه.

حقّا، إنّها إرادة اللّه، یخذل الطغاة وینصر المستضعفین المعذّبین: وَنُرِیدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَی الَّذِینَ اسْتُضْعِفُوا فِی الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمْ الْوَارِثِینَ.

فیصرخ بلال بأعلی صوته: إنّه «رأس الکفر أمیّة بن خلف..» ثمّ یعلو صوته، صوت المعذَّب: لا نجوت إن نجا، لا نجوت إن نجا...».

وینقض علیه بلال بسیفه کالأسد الهصور لیقضی علیه، بضربة نجلاء،

۱- ۱ مختصر تاریخ دمشق ۵: ۲۵۸- ۲۵۹.

ص: ۱۹۱

قاضيهٔ نافذهٔ، يروى بها ظمأ الهاجرهٔ فى فؤاده، لولا أن صاح به عبد الرحمن بن عوف، فيقول: أى بلال.. إنّه أسيرى.

لم يقنع بلال نفسه بهذا الأسر، لرأس طالما أثقله الكبر والغرور.. وهنا وقف بلال وهو فى أعلى درجات غضبه، كاسف البال مهموماً، فهو يريد أن ينتقم من أكبر أعداء اللّه والإسلام. لكن حمى عبد الرحمن بن عوف مصون..

فقد غنم أدراعاً يوم بدر فمرّ بأميّهٔ بن خلف وابنه، فقال له: نحن خير لك من هذه الأدرع- أىخذنا أسيرين نسلم من القتل وتأخذ فداءنا فطرح الأدرع وأخذ بيدهما ومشى بهما.. إلّاأنّه خسر الأدرع وخسر أسيره أميّه، فقد قتل هذا الأخير حتّى قال عبدالرحمن: رحم اللّه بلالًا ذهبت إدراعى وفجعنى بأسيرى.

فقد التفت بلال إلى الجموع المقاتلهٔ من المسلمين ليؤلّبهم ويستعديهم على هذا الظالم، وإن تركه هو رعايهً لحمى عبد الرحمن، فليروا رأيهم فيه، وهو يتمنّى أن لا يتركوه حيّاً.. فإن لم يستطع أن يشفى بيده قلبه... فليدع الأمر لهم.

فصاح بهم إنّه أميّهٔ بن خلف، يا أنصار اللّه، رأس الكفر أميّهٔ بن خلف.. لا نجوت إن نجا.. إلّاأنّه حيل بينه وبين ما يريد..

فانقضّ عليه المسلمون ضاربين حرابهم ومسدّدين قذائفهم إلى صدر غريمهم، وعدوّ الإسلام، وفى هذه اللحظهٔ لم يستطع عبد الرحمن بن عوف أن يحميه (۱).

وهناك من يقول: إنّ بلالًا هو الذى قتله، حتّى قال فيه أحد الشعراء أبياتاً منها قوله:

هنيئاً زادك الرحمن خيراً فقد أدركت ثأرك يا بلال (۲)

۱- ۱ انظر صحابهٔ النبىّ للجميلى: ۱۷۶.

۲- ۲ انظر أعيان الشيعهٔ ۳: ۶۰۴.

ص: ۱۹۲

وقد يسأل سائل: لماذا لم يصفح بلال الصفح الجميل؟

إنّ من يطلب ذلك، عليه أن يجعل نفسه مكان بلال نفسه، وأن يمرّ بما مرّ به بلال وما ناله من معذّبيه، ونترك خالد محمّد خالد يجيب عن هذا التساؤل:

لا أظنّ أنّ من حقّنا أن نبحث عن فضيلة التسامح لدى بلال فى مثل هذا المقام.

فلو أنّ اللقاء بين بلال وأميّة تمّ فى ظروف أخرى؛ لجاز لنا أن نسأل بلالًا حقّ التسامح، وما كان لرجل فى مثل إيمانه وتقواه أن يبخل به.

لكن اللقاء الذى تمّ بينهما، كان فى حرب، جاءها كلّ فريق ليفنى غريمه..

السيوف تتوهّج، والقتلى يسقطون... والمنايا تتواثب، ثمّ يبصر بلال أميّة الذى لم يترك فى جسده موضع أنملة إلّاويحمل آثار تعذيبه..

وأين يبصره وكيف؟

يبصره فى ساحة الحرب والقتال، يحصد بسيفه كلّ ما يناله من رؤوس المسلمين، ولو أدرك رأس بلال ساعتئذ؛ لطوّح به..

فى ظروف كهذه يلتقى الرجلان فيها، لا يكون من المنطق العادل فى شيء أن نسأل بلالًا: لماذا لم يصفح الصفح الجميل؟!

بلال والفاجعة الكبرى

ظلّ بلال مواكباً لرسول اللّه صلى الله عليه و آله طيلة حياته الإيمانيّة معه، قريباً منه، وعينان تتبركان برؤيته.. فدخل بلال على رسول اللّه صلى الله عليه و آله إلّاأنّه فى هذه المرّة وجده مسجّى على فراشه.

فما كان منه وهو الحبيب إلّاأن انحدرت دموعه غزيرة، واستقرّ حزنه فى قلبه.

نزل الأمر المحتوم، صلّى على الجثمان الطاهر، ثمّ خرج ودموعه على وجنتيه..

وما إن دفن رسول اللّه صلى الله عليه و آله حتى جلس بلال فى زاوية من زوايا المسجد وحده

ص: ١٩٣

في حزن عظيم.. وظلّ هكذا متألِّماً باكياً حتّى حان وقت الأذان، والمسلمون ينتظرون بلالًا وصوته الندى.. لكنّه لم يؤذِّن.

وأحسّ بالفراغ الكبير، ثمّ راح يتساءل مدهوشاً لمن يؤذِّن؟

لم ينم حتّى الصباح، حيث اللقاء في المسجد، فحان وقت صلاة الفجر، وعلى بلال أن يؤذِّن لها..

فقيل له: الأذان يا بلال.

ارتفع صوت بلال ندياً جميلًا رائعاً:

اللَّه أكبر اللَّه أكبر

اللَّه أكبر اللَّه أكبر

أشهد أن لا إله إلّااللَّه

أشهد أن لا إله إلّااللَّه

وهنا عادت المصيبة ماثلةً أمام عينيه.. فاحتبست الشهادة الثانية في فيه، وحشرجت آهاته في صدره.. وانهمرت دموعه.. ولم يتمالك نفسه فراح الجميع يشاركه البكاء..

بقي بلال طويلًا لا ينطق بها... ثمّ تغلّب الرجل على عواطفه وأحزانه وعبراته المتدفّقة فنطق بها، ولكن بصوت هادئ هذه المرّة ثمّ أكمل فصول الأذان، إنّه الأذان الأخير..

فقال والدموع في عينيه: لن أؤذِّن بعد اليوم، فليؤذِّن غيري، وفعلًا ظلّ هكذا ولم يؤذِّن، وحتّى بعد أن تولّى الخلافة أبو بكر، وقال لبلال: أذِّن.

فأبى بلال وقال له: إن كنت إنّما اشتريتني لنفسك فأمسكني، وإن كنت اشتريتني للَّه، فدعني وعملي للَّه، فقال أبو بكر: ما أعتقتك إلّاللَّه.

فأجابه بلال والحزن مرتسم على وجهه: فإنّي لا أؤذِّن.

ثمّ لم يطق البقاء في المدينة بعد وفاة الرسول صلى الله عليه و آله، وحاول مرّات أن يخرج إلى

ص: ۱۹۴

الجهاد فی أیّ مکان کان بعیداً عن أجواء المدینة.

إلّا أنّ جمعاً من الصحابة منعوه، وکان منهم أبو بکر، حیث قال له متوسِّلًا:

أنشدک باللّه یا بلال! وحرمتی وحقّی، فقد کبرت وضعفت واقترب أجلی، فأقام معه حتّی توفّی (۱).

وفی خلافة عمر ألحّ علیه أن یؤذِّن فأبی.

فقال له: إلی من تری أن أجعل النداء؟

قال: إلی سعد، فقد أذّن لرسول اللّه صلی الله علیه و آله، فجعله إلی سعد وعقبه (۲).

ثمّ قرّر بلال أن یخرج إلی الجهاد فی الشام، فذهب إلی عمر یستأذنه بالخروج فقال له:

ألا تبقی یا بلال بجواری، کما کنت بجوار النبیّ صلی الله علیه و آله وبجوار أبی بکر؟

فقال بلال: أحنّ إلی الجهاد یا أمیر المؤمنین، وأری الجهاد من أفضل الأعمال.

فقال له عمر: لک ما ترید یا بلال.

وأذِن له، فخرج إلی الشام ولحق بجیش أبی عبیدة الجرّاح، وظلّ مجاهداً فی سبیل اللّه.

ویزور عمر بن الخطّاب الشام أثناء خلافته، ویلتقی مع بلال، ویتوسّل المسلمون إلی عمر أن یطلب من بلال لیؤذِّن لهم ولو بصلاة واحدة!

ولما حان وقت الصلاة، رجاه عمر أن یؤذِّن لها، واستجاب بلال لطلبه، وصعد بلال، فأرهف الناس سمعهم، وانطلق صوته الندیُّ یسری کالنسیم، ویسمع الناس صوته للمرّة الأولی بعد وفاة النبیّ صلی الله علیه و آله، ولم یُرَ یوماً کان أکثر باکیاً من

۱- ۱ سیر أعلام النبلاء ۱: ۳۵۶.

۲- ۲ سیر أعلام النبلاء ۱: ۳۵۶- ۳۵۷.

ص: ۱۹۵

يومئذٍ، ذكراً منهم للنبيّ صلى الله عليه و آله (۱).

بلال عند علماء الرجال والحديث

كانت لبلال منزلة كبيرة ومرموقة عند علماء الرجال والحديث، ولم أجد- فيما تيسّر لى- قادحاً ذامّاً له أبداً، نذكر شيئاً ممّا قاله بعضهم فيه:

فقد قال عنه الشيخ الطوسى فى رجاله:

شهد بدراً، وتوفى بدمشق، فى الطاعون سنة (۱۸)، كنيته أبو عبداللّه، وقيل:

أبو عمرو، ويقال: أبو عبد الكريم وهو بلال بن رباح، مدفون بباب الصغير بدمشق، من أصحاب رسول اللّه صلى الله عليه و آله و سلم.

وقال عنه الكشى: كان بلال عبداً صالحاً.

وروى الصدوق فى باب الأذان والإقامة من الفقيه:

... عن أبى بصير، عن أحدهما عليهما السلام أنّه قال: إنّ بلالًا كان عبداً صالحاً، فقال: لا أؤذّن لأحد بعد رسول اللّه صلى الله عليه و آله و سلم فترك يومئذٍ (حى على خير العمل).

وروى أيضاً: أنّه لمّا قبض النبيّ صلى الله عليه و آله و سلم، امتنع بلال من الأذان، وقال: لا أؤذّن لأحد بعد رسول اللّه صلى الله عليه و آله و سلم، وأنّ فاطمة عليها السلام قالت ذات يوم: إنّى أشتهى أن أسمع صوت مؤذّن أبى صلى الله عليه و آله و سلم، فبلغ ذلك بلالًا، فأخذ فى الأذان، فلمّا قال: اللّه أكبر، اللّه أكبر، ذكرت أباها عليه السلام وأيّامه فلم تتمالك من البكاء، فلمّا بلغ إلى قوله: أشهد أنّ محمّداً رسول اللّه، شهقت فاطمة عليها السلام شهقةً، وسقطت لوجهها وغشى عليها.

فقال الناس لبلال: أمسك يا بلال، فقد فارقت ابنة رسول اللّه صلى الله عليه و آله و سلم الدُّنيا، وظنّوا أنّها قد ماتت، فقطع أذانه ولم يتمّه.

فأفاقت فاطمة عليها السلام وسألته أن يتمّ الأذان، فلم يفعل، وقال لها: ياسيّدة النسوان، إنّى أخشى عليك ممّا تنزيلينه بنفسك إذا سمعت صوتى بالأذان، فأعفته

۱- ۱ انظر سير أعلام النبلاء ۱: ۳۵۷.

ص: ۱۹۶

عن ذلک (۱).

وروی منصور بن حازم عن أبی عبداللّه علیه السلام، قال: لمّا هبط جبرئیل علیه السلام بالأذان علی رسول اللّه صلی الله علیه و آله و سلم، وکان رأسه فی حجر علی علیه السلام، فأذّن جبرئیل علیه السلام وأقام، فلمّا انتبه رسول اللّه صلی الله علیه و آله و سلم، قال: یا علی سمعت؟

قال علیه السلام: نعم یارسول اللّه صلی الله علیه و آله و سلم.

قال: حفظت؟

قال: نعم.

قال: ادع بلالًا، فعلّمه.

فدعا بلالًا، فعلّمه (۲).

هذا وقد ذکر الصدوق فی الفقیه حدیثاً طویلًا لبلال، یحدّث به عمّا سمعه من رسول اللّه صلی الله علیه و آله و سلم حول المؤذّنین، وظیفتهم، وأجرهم ... (۳).

وعن المجلسی الأوّل أنّه قال: رأیت فی بعض کتب أصحابنا عن هشام بن سالم عن الصادق علیه السلام، وعن أبی البختری قال: حدّثنا عبداللّه بن الحسن أنّ بلالًا أبی أن یبایع أبا بکر وأنّ عمر أخذ بتلابیبه، وقال له: یا بلال هذا جزاء أبی بکر منک أن أعتقک، فلا تجیء تبایعه.

فقال: إن کان قد أعتقنی للّهفلیدعنی للّه، وإن کان أعتقنی لغیر ذلک، فها أنذا، وأمّا بیعته فما کنت أُبایع من لم یستخلفه رسول اللّه صلی الله علیه و آله و سلم، والذی استخلفه بیعته فی أعناقنا إلی یوم القیامة.

فقال له عمر: لا أبا لک، لا تقم معنا، فارتحل إلی الشام وتوفی بدمشق ودفن بباب الصغیر، وله شعر فی هذا المعنی:

۱- ۱ من لا یحضره الفقیه، للصدوق ۱: ۲۹۸.

۲- ۲ انظر معجم رجال الحدیث للسیّد الخوئی ۴: ۲۷۰- ۲۷۲.

۳- ۳ من لا یحضره الفقیه ۱: ۲۹۲- ۲۹۷.

ص: ۱۹۷

باللَّه لا بأبی بکر نجوت ولو لا اللَّه نامت علی أوصالی الضبع

اللَّه بوّأنی خیراً وأکرمنی وإنّما الخیر عند اللَّه یتبع

لا تلقینی تبوعاً کلّ مبتدع فلست مبتدعاً مثل الذی ابتدعوا (۱)

ولابدّ لی من کلمة ولو قصیرة: إنّ ترک بلال المدینة والابتعاد إلی الشام یبدو أنّهلا یخلو من موقف من الوضع القائم بعد رسولاللَّه صلی الله علیه و آله، وحتّی امتناعه من الأذان.

وختاماً

لم تکتب لهذا الصحابی الجلیل الشهادة التی تمنّاها طویلًا، وسعی إلیها سعیاً حثیثاً أی مسرعاً حریصاً علی أن ینالها فیلتحق برکبها، رکب الشهداء، إلّاأنّ السماء شاءت لهذا العبد الصالح أن یبقی متعلّقاً بوصالها، مشتاقاً لها... حتّی کان موعده مع الطاعون الذی اجتاح الشام یومذاک فقضی علی حیاة الکثیر، وأُصیب به بلال سنة عشرین للهجرة فکانت وفاته بدمشق، وبعد أن أُصیب بلال به وتغیّر لونه وغارت عیناه، قالت له زوجته مواسیةً:

کیف حالک یا أبا عبداللَّه؟

فکان یقول لها: دنا الفراق.

فقالت له: واحزناه.. واحزناه..

وعندها، فتح بلال عینیه، وهو یصارع المرض ویجود بأنفاسه الأخیرة.

بل، وافرحتاه، غداً نلقی الأحبّة، محمّداً وصحبه!!

إذ حرمت یا بلال من الشهادة، وکنت حریصاً علیها حرصاً شهد لک به الجمیع منذ لحظات إسلامک الأولی، فإنّک لم تحرم أجرها ومنزلتها عند ملیکٍ مقتدر... دفن فی مقبرة.. فی دمشق بباب الصغیر...

فسلام علیک عبداً صالحاً وفیّاً...

علل الحجّ فی کتب الصدوق (۳) ابواب علل الاحکام وغیرها

۱- ۱ انظر أعیان الشیعة ۳: ۶۰۳.

ص: ۱۹۸

علل الحجّ فی کتب الصدوق (۳) ابواب علل الأحکام وغیرها

فارس حسّون کریم

۱۷- باب علّة عدم عذوبة ماء زمزم فی وقت دون وقت

۱- عن ابن عقبة، عن بعض أصحابنا، عن أبی عبداللّه علیه السلام، قال: ذکر ماء زمزم، فقال: تجری إلیها عین من تحت الحِجر، فإذا غلب ماء العین عذب ماء زمزم (۱).

۱۸- باب علّة تحریم المسجد والحرم، ووجوب الإحرام

۱- عن العبّاس بن معروف، عن بعض أصحابنا، عن أبی عبداللّه علیه السلام، قال:

حرّم اللّه المسجد لعلّة الکعبة، وحرّم الحرم لعلّة المسجد، ووجب الإحرام (۲) لعلّة الحرم (۳).

۱- ۱ المحاسن للبرقی ۲: ۴۰۰ ح ۲۳، الکافی ۶: ۳۸۶ ح ۲، من لا یحضره الفقیه ۲: ۱۹۵ ضمن ح ۲۱۲۱، علل الشرائع: ۴۱۵ ب ۱۵۵ ح ۱، روضة المتّقین ۴: ۲۲- ۲۳، بحار الأنوار ۹۹: ۲۴۳ ح ۴ و ۵، مرآة العقول ۲۲: ۲۳۷ ح ۲.

۲- ۲ أی للحجّ والعمرة.

۳- ۳ المحاسن للبرقی ۲: ۵۵ ح ۹۱، من لا یحضره الفقیه ۲: ۱۹۵ ح ۲۱۲۲، علل الشرائع: ۴۱۵ ب ۱۵۶ ح ۱، روضة المتّقین ۴: ۲۳، وسائل الشیعة ۱۲: ۳۱۴ ح ۵، وج ۱۳: ۲۲۴ ح ۵، بحار الأنوار ۹۹: ۴۳ ح ۲۸ وص ۱۳۴ ح ۵.

ص: ۱۹۹

۲- عن عبداللّه بن محمد الحجّال، عن بعض رجاله، عن أبی عبداللّه علیه السلام، قال:

إنّ اللّه تبارک وتعالی جعل الکعبة قبلة لأهل المسجد، وجعل المسجد قبلة لأهل الحرم، وجعل الحرم قبلة لأهل الدنیا (۱).

۳- عن حمید بن المثنّی العجلیّ، عن أبی عبداللّه علیه السلام، قال: کانت بنو إسرائیل إذا قرّبت القربان تخرج نار فتأکل قربان من قبل منه، وإنّ اللّه تبارک وتعالی جعل الإحرام مکان القربان (۲). (۳) ۱۹- باب علّة التلبیة

۱- عن عبیداللّه بن علیّ الحلبیّ، عن أبی عبداللّه علیه السلام، قال: سألته: لِمَ جعلت التلبیة؟

فقال: إنّ اللّه عزّوجلّ أوحی إلی إبراهیم علیه السلام: وَأَذِّنْ فِی النَّاسِ بِالْحَجِّ یَأْتُوکَ رِجَالًا (۴)

فنادی فاجیب من کلّ فجّ (۵) عمیق یلبّون (۶).

۱- ۱ من لا یحضره الفقیه ۲: ۱۹۵ ح ۲۱۲۳، علل الشرائع: ۴۱۵ ح ۲، تهذیب الأحکام ۲: ۴۴ ح ۷، روضة المتّقین ۴: ۲۴، وسائل الشیعة ۴: ۳۰۳ ح ۱ وص ۳۰۴ ح ۳، بحار الأنوار ۸۴: ۵۰ ذ ح ۴، ملاذ الأخیار ۳: ۴۳۵ ح ۷.

۲- ۲ قال المولی محمد تقی المجلسی رحمه الله: روی أنّهم- أی بنو إسرائیل- کانوا إذا عبدوا اللّه سنین قرّبوا قرباناً، فإن جاءت نار وأحرقت قربانهم علموا أنّ اللّه تقبّل أعمالهم، فالمراد به انّ الإحرام فی هذه الامّة علامة أو علّة لقبول الأعمال المتقدّمة أو مطلقاً. وقال ابنه العلّامة محمد باقر المجلسی رحمه الله: یحتمل أن یکون المراد انّ الإحرام بمنزلة تقریب القربان، وذبح الهدی بمنزلة قبولها، أو المراد انّ الإحرام مع سیاق الهدی بمنزلة القربان.

۳- ۳ الکافی ۴: ۳۳۵ ح ۱۶، من لا یحضره الفقیه ۲: ۲۰۳ ح ۲۱۳۹، علل الشرائع: ۱۵ ح ۴۳، روضة المتّقین ۴: ۴۵، وسائل الشیعة ۱۲: ۳۱۳ ح ۱، بحار الأنوار ۹۹: ۱۳۴ ح ۶، مرآة العقول ۱۷: ۲۶۵ ح ۱۶.

۴- ۴ سورة الحجّ: ۲۷.

۵- ۵ الفجّ: الطریق الواسع البعید.

۶- ۶ الکافی ۴: ۳۳۵ ح ۱، من لا یحضره الفقیه ۲: ۱۹۵ ذ ح ۲۱۲۳، علل الشرائع: ۴۱۶ ب ۱۵۷ ح ۱، روضة المتّقین ۴: ۲۴، وسائل الشیعة ۱۲: ۳۷۴ ح ۱، بحار الأنوار ۱۲: ۱۰۷ ح ۲۰، وج ۹۹: ۱۸۴ ح ۱۱، مرآة العقول: ۱۷: ۲۶۵ ح ۱.

ص: ۲۰۰

۲- عن عبد الکریم الحلبیّ (۱)، عن أبی عبداللّه علیه السلام- فی حدیث- قال: قلت:

فلِمَ جعل التلبیة؟

قال علیه السلام: لأنّ اللّه قال لإبراهیم: وَأَذِّنْ فِی النَّاسِ بِالْحَجِّ فصعد إبراهیم علیه السلام علی تلّ، فنادی وأسمع، فاجیب من کلّ وجه (۲).

۳- عن سلیمان بن جعفر، قال: سألت أبا الحسن علیه السلام عن التلبیة وعلّتها، فقال:

إنّ الناس إذا أحرموا ناداهم اللّه تعالی ذکره، فقال: عبادی وإمائی لأحرمنّکم علی النار کماأحرمتملی، فیقولون: لبّیکاللّهمّ لبّیک، إجابة للّهعزّوجلّ علی ندائه إیّاهم (۳).

۴- عن الحسن بن علیّ بن محمد بن علیّ بن موسی بن جعفر بن محمد بن علیّ ابن الحسین بن علیّ بن أبی طالب علیهم السلام، قال: جاء رجل إلی الرضا علیه السلام، فقال: یاابن رسولاللّه، أخبرنی عن قولاللّه عزّوجلّ: الْحَمْدُ للّهِ رَبِّ الْعَالَمِینَ (۴)

ما تفسیره؟

فقال: لقد حدّثنی أبی، عن جدّی، عن الباقر، عن زین العابدین، عن أبیه علیهم السلام أنّ رجلًا جاء إلی أمیر المؤمنین علیه السلام فقال: أخبرنی عن قول اللّه عزّوجلّ: الْحَمْدُ للّهِ رَبِّ الْعَالَمِینَ ما تفسیره؟

فقال: الْحَمْدُ للّهِ هو أن عرّف اللّه عباده بعض نعمه علیهم جملًا، إذ لا یقدرون علی معرفة جمیعها بالتفصیل لأنّها أکثر من أن تحصی أو تعرف، فقال لهم: قولوا: الحمد للّهعلی ما أنعم به علینا ربّ العالمین، وهم الجماعات من کلّ مخلوق من الجمادات والحیوانات.

۱- ۱ لعلّ الصحیح: عبد الکریم، عن الحلبیّ.

۲- ۲ المحاسن للبرقیّ ۲: ۵۶ ح ۹۳، مستطرفات السرائر: ۳۵ ح ۴۴، وسائل الشیعة ۱۱: ۲۳۸ ح ۳۷، بحار الأنوار ۹۹: ۴۳ ضمن ح ۲۹.

۳- ۳ من لا یحضره الفقیه ۲: ۱۹۶ صدر ح ۲۱۲۴، عیون أخبار الرضا علیه السلام ۲: ۸۳ ح ۲۱، علل الشرائع: ۴۱۶ ح ۲، روضة المتّقین ۴: ۲۵، وسائل الشیعة ۱۲: ۳۷۵ ح ۳، بحار الأنوار ۹۹: ۱۸۴ ح ۱۰.

۴- ۴ سورة الفاتحة: ۱.

ص: ۲۰۱

أمّا الحيوانات فهو يقلّبها فى قدرته، ويغذوها من رزقه، ويحوطها بكَنَفِهِ (۱)، ويدبّر كلّاً منها بمصلحته.

وأمّا الجمادات فهو يمسكها بقدرته، يمسك المتّصل منها أن يتهافت، ويمسك المتهافت (۲) منها أن يتلاصق، ويمسك السماء أن تقع على الأرض إلّابإذنه، ويمسك الأرض أن تنخسف إلّابأمره، إنّه بعباده لرؤوف رحيم.

قال عليه السلام: رَبِّ الْعَالَمِينَ مالكهم وخالقهم وسائق أرزاقهم إليهم، من حيث هم يعلمون، ومن حيث لا يعلمون، والرزق مقسوم، وهو يأتى ابن آدم على أىّ سيرة سارها من الدنيا، ليس تقوى متّقى بزائدة، ولا فجور فاجر بناقصة، وبيننا وبينه ستر وهو طالبه، ولو أنّ أحدكم يفرّ من رزقه لطلبه رزقه كما يطلبه الموت.

فقال اللَّه جلّ جلاله: قولوا: الحمد للَّهعلى ما أنعم به علينا، وذكّرنا به من خير فى كتب الأوّلين قبل أن نكون.

ففى هذا إيجاب على محمّد وآل محمّد وعلى شيعتهم أن يشكروه بما فضلهم، وذلك أنّ رسول اللَّه صلى الله عليه و آله قال: لمّا بعث اللَّه عزّوجلّ موسى بن عمران عليه السلام واصطفاه نجيّاً وفلق له البحر ونجّى بنى إسرائيل، وأعطاه التوراة والألواح، ورأى مكانه من ربّه عزّوجلّ فقال: ياربّ، لقد أكرمتنى بكرامة لم تكرم بها أحداً قبلى.

فقال اللَّه جلّ جلاله: يا موسى، أما علمت أنّ محمّداً أفضل عندى من جميع ملائكتى وجميع خلقى؟

قال موسى عليه السلام: ياربّ، فإن كان محمد أكرم عندك من جميع خلقك فهل فى آلالأنبياء أكرم من آلى؟

قال اللَّه جلّ جلاله: يا موسى، أما علمت أنّ فضل آل محمد على جميع النبيّين

۱- ۱ أى يحفظها ويصونها ويذبّ عنها.

۲- ۲ التهافت: التساقط قطعة قطعة. «الصحاح ۱: ۲۷۱- هفت-».

ص: ۲۰۲

كفضل محمّد على جميع المرسلين؟

فقـال موسـى عليه السـلام: يـاربّ، فإن كان آل محمـد كـذلك فهل فى امم الأنبياء أفضل عنـدك من امّتى، ظلّلت عليهم الغمام (۱)، وأنزلت عليهم المنّ والسلوى (۲)، وفلقت لهم البحر؟

فقال اللّه جلّ جلاله: يا موسى، أما علمت أنّ فضل امّة محمد على جميع الامم كفضله على جميع خلقى؟

فقال موسى عليه السلام: ياربّ، ليتنى كنت أراهم.

فأوحى اللّه عزّوجلّ إليه: يا موسـى، إنّك لن تراهم، وليس هـذا أوان ظهورهم، ولكن سوف تراهم فى الجنان جنّات عـدن والفردوس بحضرة محمّد فى نعيمها يتقلّبون، وفى خيراتها يتبحبحون (۳)، أفتحبّ أن اسمعك كلامهم؟

قال: نعم، يا إلهى.

قال اللّه جلّ جلاله: قم بين يدىّ، واشدد مئزرك قيام العبد الذليل بين يدى الملك الجليل، ففعل ذلك موسـى عليه السلام فنادى ربّنا عزّوجلّ: يا امّـة محمّـد، فأجابوه كلّهم وهم فى أصـلاب آبائهم وأرحام امّهاتهم: لبّيك اللّهمّ لبّيك، لا شـريك لك لبّيك، إنّ الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك.

قال: فجعل اللّه عزّوجلّ تلك الإجابة منهم شعار الحجّ.

ثمّ نـادى ربّنـا تعـالى: يا امّـة محمّـد، إنّ قضائى عليكم أن رحمتى سـبقت غضبى، وعفوى قبل عقابى، فقـد اسـتجبت لكم من قبل أن تدعونى، وأعطيتكم من قبل أن

۱- ۱ الغَمام: السحاب الأبيض: «مجمع البحرين ۶: ۱۲۸- غمم-».

۲- ۲ المنّ: شـىء حلو، كـان يسـقط من السـماء على شـجرهم فيجتنونه، ويقـال: مـا منّ اللّه به على العبـاد بلاـ تعب ولاـ عنـاء. «مجمع البحرين ۶: ۳۱۸- منن-».

والسلوى: طائر. «الصحاح ۶: ۲۳۸۰- سلا-».

۳- ۳ التبحبح: التمكّن فى الحلول والمُقام. «الصحاح ۱: ۳۵۴- بحح-». وفى بعض المصادر: يتبجّحون: أى يتنعّمون.

ص: ٢٠٣

تسألونی، من لقینی منکم بشهادة أن لا إله إلّااللّه وحده لا شریک له، وأنّ محمّداً عبده ورسوله، صادق فی أقواله، محقّ فی أفعاله، وأنّ علیّ بن أبی طالب أخوه ووصیّه من بعده وولیّه، ملتزم طاعته کما یلزم طاعة محمّد، وأنّ أولیاءه المصطفین المطهّرین المباینین (١) بعجائب آیات اللّه ودلائل حجج اللّه من بعدهما أولیاؤه، أدخله جنّتی وإن کانت ذنوبه مثل زبد البحر.

قال: فلمّا بعث اللّه تعالی محمّداً صلی الله علیه و آله قال: یا محمّد، وَمَا کُنتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَیْنَا (٢) امّتک بهذه الکرامة، ثمّ قال عزّوجلّ لمحمّد: قل: الحمد للّهربّ العالمین علی ما اختصّنی به من هذه الفضیلة، وقال لُامّته وقولوا أنتم: الحمد للّهربّ العالمین علی ما اختصّنا به من هذه الفضائل (٣).

٥- عن جابر، عن أبی جعفر علیه السلام، قال: أحرم موسی علیه السلام من رملة مصر، ومرّ بصفائح الروحاء (۴) محرماً یقود ناقته بخطام من لیف فلبّی تجیبه الجبال (۵). (۶)

١- ١ اختلف ضبطها فی المصادر، فجاءت بهذه الصور: المیامین، المنبئین، المبلغین.

والمباینة المفارقة. فالمراد: المفارقین والممتازین عن الخلق بعجائب اللّه.

٢- ٢ سورة القصص: ۴۶.

٣- ٣ التفسیر المنسوب إلی الإمام العسکری علیه السلام: ٣٠- ٣٣ ح ١١، من لا یحضره الفقیه ٢: ٣٢٧ ح ٢۵٨۶، علل الشرائع: ۴١۶ ح ٣، عیون أخبار الرضا علیه السلام ١: ٢٨٢ ح ٣٠، بشارة المصطفی: ٢١٢- ٢١۴، تأویل الآیات ١: ۴١٨ ح ١٢، روضة المتّقین ۴: ٣٧٣- ٣٧۴، وسائل الشیعة ١٢: ٣٨۴ ح ۵، تفسیر البرهان ١: ١١١ ح ١٨، وج ۴: ٢۶٩ ح ۴، بحار الأنوار ١٣: ٣۴٠ ح ١٨، وج ٢۶: ٢٧۴ ح ١٧، وج ٩٢: ٢٢۴ ح ٢ وص ٢۴۵- ٢۴٨ ضمن ح ۴٨، وج ٩٩: ١٨۵ ح ١۶.

۴- ۴ قال المجلسی رحمه الله: موضع بین الحرمین علی ثلاثین أو أربعین میلًا من المدینة.

وصفح الشیء ناحیته، وصفح الجبل مضطجعه، والجمع صفاح، ویمکن أن یکون المراد بصفاح الروحاء مضطجعها أی منخفضها وأن یکون اسماً للموضع باعتبارها، والخطام: الزمام.

۵- ۵ أی حقیقة بالإعجاز، أو هو کنایة عن رفع الصوت.

۶- ۶ الکافی ۴: ٢١٣ ح ۵، من لا یحضره الفقیه ٢: ٢٣۴ صدر ح ٢٢٨٣، علل الشرائع: ۴١٨ ح ۵، روضة المتّقین ۴: ١١۵، وسائل الشیعة ١٢: ٣١۴ ح ٢ وص ٣٧۶ ح ۵، بحار الأنوار ١٣: ١١ ح ١۴، وج ٩٩: ١٨۵ ح ١٣، مرآة العقول ١٧: ۵٣ ح ۵.

ص: ۲۰۴

۶- عن أبی بصیر، قال: سمعت أبا جعفر علیه السلام یقول: مرّ موسی بن عمران علیه السلام فی سبعین نبیّاً علی فجاج الروحاء (۱)- علی جمل أحمر خطامه لیف- علیهم العباء القَطَوانیّة (۲) یقول: لبّیک عبدک وابن عبدک لبّیک (۳).

۷- عن هشام بن الحکم، عن أبی عبداللّه علیه السلام، قال: مرّ موسی النبیّ علیه السلام بصفائح الروحاء علی جمل أحمر خطامه من لیف علیه عباءتان قطوانیتان وهو یقول: لبّیک یا کریم لبّیک.

ومرّ یونس بن متّی علیه السلام بصفائح الروحاء وهو یقول: لبّیک کشّاف الکرب العظام لبّیک.

ومرّ عیسی بن مریم علیه السلام بصفائح الروحاء وهو یقول: لبّیک عبدک وابن أمتک لبّیک.

ومرّ محمّد صلی الله علیه و آله بصفائح الروحاء وهو یقول: لبّیک ذا المعارج لبّیک (۴).

۲۰- باب علّة من یحجّ من الناس حجّة، وفیهم من یحجّ حجّتین أو أکثر، وفیهم من لا یحجّ أبداً

۱- عن عبداللّه بن سنان، عن أبی عبداللّه علیه السلام، قال: لمّا أمر اللّه عزّوجلّ إبراهیم وإسماعیل علیهما السلام ببنیان البیت وتمّ بناؤه أمره أن یصعد رکناً ثمّ ینادی فی الناس: ألا هلمّ‌الحجّ هلمّ‌الحجّ، فلو نادی: هلمّوا إلی‌الحجّ لم‌یحجّ إلّامن کان یومئذ إنسیّاً مخلوقاً

۱- ۱ الفجاج: جمع فجّ، وهو الطریق الواسع بین الجبلین.

۲- ۲ عباءة بیضاء قصیرة الخمل، نسبة إلی قطوان، موضع بالکوفة.

۳- ۳ الکافی ۴: ۲۱۳ ح ۳، من لا یحضره الفقیه ۲: ۲۳۴ ذیل ح ۲۲۸۳، علل الشرائع: ۴۱۸ ح ۶، روضة المتّقین ۴: ۱۱۵، وسائل الشیعة ۱۲: ۳۸۵ ح ۷، بحار الأنوار ۱۳: ۱۰ ح ۱۲، وج ۹۹: ۱۸۵ ح ۱۴، مرآة العقول ۱۷: ۵۱ ح ۳.

۴- ۴ الکافی ۴: ۲۱۳ ح ۴، من لا یحضره الفقیه ۲: ۲۳۴ ح ۲۲۸۴، علل الشرائع: ۴۱۹ ح ۷، روضة المتّقین ۴: ۱۱۵، وسائل الشیعة ۱۲: ۳۸۵ ح ۶، بحار الأنوار ۱۳: ۱۰ ح ۱۳، وج ۱۴: ۲۴۷ ح ۲۸ وص ۲۵۵ ح ۵۰ وص ۳۸۶ ح ۵، وج ۹۹: ۱۸۵ ح ۱۵، مرآة العقول ۱۷: ۵۲ ح ۴.

ص: ۲۰۵

ولكنّه نادى: هلمّ الحجّ فلبّى الناس فى أصـلاب الرجال: لبّيك داعى اللّه، لبّيك داعى اللّه، فمن لبّى عشـراً حجّ عشـراً، ومن لبّى خمساً حجّ خمساً، ومن لبّى أكثر فبعدد ذلك، ومن لبّى واحداً حجّ واحداً، ومن لم يلبّ لم يحجّ (۱).

۲- عن غالب بن عثمان، عن رجل من أصحابنا، عن أبى جعفر عليه السلام، قال:

إنّ اللّه جلّ جلاله لمّا أمر إبراهيم عليه السـلام ينادى فى الناس بالحـجّ قام على المقام فارتفع به حتّى صار بإزاء أبى قبيس، فنادى فى الناس بالحجّ، فأسمع مَنْ فى أصلاب الرجال وأرحام النساء إلى أن تقوم الساعة (۲).

۳- عن علىّ بن سالم، عن أبى عبـداللّه عليه السـلام، قال: من لم يكتب له فى الليلة التى يفرق فيها كلّ أمر حكيم لم يحجّ تلك السـنة وهى ليلة ثلاث وعشرين من شهر رمضان، لأنّ فيها يكتب وفد الحاجّ، وفيها يكتب الأرزاق والآجال وما يكون من السنة إلى السنة.

قال: قلت: فمن لم يكتب فى ليلة القدر لم يستطع الحجّ.

فقال: لا.

قلت: كيف يكون هذا؟

قال: لست فى خصومتكم من شىء هكذا الأمر(۳).

۲۱- باب العلّة التى من أجلها صار مقدار الحرم على ما هو

۱- عن أحمد بن محمد بن أبى نصر البزنطىّ، قال: سألت أبا الحسن الرضا عليه السلام عن الحرم وأعلامه كيف صار بعضها أقرب من بعض، وبعضها أبعد من بعض؟

۱- ۱ الكافى ۴: ۲۰۶ ح ۶، من لا يحضره الفقيه ۲: ۱۹۹ ذيل ح ۲۱۳۳ وص ۲۳۲، علل الشرائع: ۴۱۹ ب ۱۵۸ ح ۱، روضة المتّقين ۴: ۳۴ وص ۱۰۹، وسائل الشيعة ۱۱: ۱۰ ح ۹، بحار الأنوار ۱۲: ۱۰۵ ح ۱۷، وج ۹۹: ۱۸۷ ح ۱۸، مرآة العقول ۱۷: ۴۰ ح ۶.

۲- ۲ علل الشرائع: ۴۱۹ ح ۲، وسائل الشيعة ۱۱: ۱۵ ح ۱۹، بحار الأنوار ۱۲: ۱۰۶ ح ۱۸، وج ۹۹: ۱۸۸ ح ۱۹.

۳- ۳ علل الشرائع: ۴۲۰ ح ۳، بحار الأنوار ۹۷: ۱۷ ح ۳۷.

ص: ۲۰۶

فقال: إنّ اللّه تعالى لمّا أهبط آدم من الجنّة أهبطه على أبى قبيس (۱)، فشكا إلى ربّه عزّوجلّ الوحشة، وأنّه لا يسمع ما كان يسمع فى الجنّة، فأهبط اللّه تعالى عليه ياقوتة حمراء فوضعها فى موضع البيت، فكان يطوف بها آدم عليه السلام، وكان ضؤوها يبلغ موضع الأعلام، فعلّمت الأعلام على ضوئها، فجعله اللّه عزّوجلّ حرماً (۲).

۲- عن محمد بن إسحاق، عن أبى جعفر، عن آبائه عليهم السلام، أنّ اللّه تعالى أوحى إلى جبرئيل عليه السلام: أنا اللّه الرحمان الرحيم، إنّى قد رحمت آدم وحوّاء لمّا شكيا فأهبط عليهما بخيمة من خيم الجنّة فإنّى قد رحمتهما لبكائهما ووحشتهما ووحدتهما فأضرب الخيمة على الترعة (۳) التى بين جبال مكّة.

قال: والترعة مكان البيت وقواعده التى رفعتها الملائكة قبل آدم، فهبط جبرئيل على آدم عليه السلام بالخيمة على مقدار مكان البيت وقواعده فنصبها.

قال: وأنزل جبرئيل عليه السلام آدم من الصفا وأنزل حوّاء من المروة وجمع بينهما فى الخيمة.

قال: وكان عمود الخيمة قضيباً من ياقوت أحمر فأضاء نوره وضوؤه جبال مكّة وما حولها.

قال: فامتدّ ضوء العمود فهو مواضع الحرم اليوم من كلّ ناحية من حيث بلغ ضوؤه.

قال: فجعله اللّه تعالى حرماً لحرمة الخيمة والعمود لأنّها من الجنّة. قال:

۱- ۱ لعلّ المراد به الصفا لأنّه جزء من أبى قبيس، أو لأنّه نزل أوّلًا على الصفا ثمّ صعد الجبل.

۲- ۲ قرب الاسناد: ۳۶۰ ح ۱۲۹۰، الكافى ۴: ۱۹۵ ح ۱، من لا يحضره الفقيه ۲: ۱۹۲، علل الشرائع: ۴۲۰ ب ۱۵۹ ح ۱ و ۲ وص ۴۲۲ ح ۴، عيون أخبار الرضا عليه السلام ۱: ۲۸۴ ح ۳۱ وص ۲۸۵ ح ۳۲، تهذيب الأحكام ۵: ۴۴۸ ح ۲۰۸، روضة المتّقين ۴: ۹- ۱۱، وسائل الشيعة ۱۳: ۲۲۱ ح ۱، بحار الأنوار ۱۱: ۲۱۳ ح ۲۳، وج ۹۹: ۷۲ ح ۲- ۴ وص ۷۳ ح ۵ و ۶، مرآة العقول ۱۷: ۱۸ ح ۱، ملاذ الأخيار ۸: ۴۸۲ ح ۲۰۸.

۳- ۳ الترعة: الروضة فى مكان مرتفع، أو مسيل الماء إلى الروضة. وفى بعض المصادر: النزعة: وهو موضع انحسار الشعر من جانبى الجبهة، فتكون كناية عن المكان الخالى عن الأشجار تشبيهاً بنزعة الرأس.

ص: ۲۰۷

ولذلك جعل اللَّه تعالى الحسنات فى الحرم مضاعفات والسيّئات مضاعفة.

قال: ومدّت أطناب الخيمة حولها فمنتهى أوتادها ما حول المسجد الحرام.

قال: وكانت أوتادها صخراً من عقيان (۱) الجنّة وأطنابها من ضفائر الأرجوان.

قال: وأوحى اللَّه تعالى إلى جبرئيل عليه السلام بعد ذلك: أهبط على الخيمة بسبعين ألف ملك يحرسونها من مردة الشيطان ويؤنسون آدم ويطوفون حول الخيمة تعظيماً للبيت والخيمة.

قال: فهبط بالملائكة فكانوا بحضرة الخيمة يحرسونها من مردة الشيطان ويطوفون حول أركان البيت والخيمة كلّ يوم وليلة كما كانوا يطوفون فى السماء حول البيت المعمور.

قال: وأركان البيت الحرام فى الأرض حيال البيت المعمور الذى فى السماء.

قال: ثمّ إنّ اللَّه تبارك وتعالى أوحى إلى جبرئيل عليه السلام بعد ذلك أن اهبط إلى آدم وحوّاء فنحّهما عن موضع قواعد بيتى وارفع قواعد بيتى ولملائكتى لخلقى من ولد آدم، فهبط جبرئيل عليه السلام على آدم وحوّاء فأخرجهما من الخيمة ونحّاهما عن ترعة البيت ونحّى الخيمة عن موضع الترعة.

قال: ووضع آدم على الصفا وحوّاء على المروة فقال آدم عليه السلام: يا جبرئيل، أبسخط من اللَّه تعالى جلّ ذكره حوّلتنا وفرّقت بيننا أم برضا وتقدير علينا؟

فقال لهما: لم يكن بسخط من اللَّه تعالى ذكره عليكما ولكنّ اللَّه تعالى لا يسئل عمّا يفعل. يا آدم، إنّ السبعين ألف ملك الّذين أنزلهم اللَّه تعالى إلى الأرض ليؤنسوك ويطوفوا حول أركان البيت والخيمة سألوا اللَّه تعالى أن يبنى لهم مكان الخيمة بيتاً

۱- ۱ العِقيان من الذهب: الخالص. يقال: هو ما ينبت نباتاً فى معدنه وليس ممّا يحصَّل من الحجارة. «الصحاح ۶: ۲۴۳۳- عقا-».

ص: ۲۰۸

على موضع الترعة المباركة حيال البيت المعمور فيطوفون حوله كما كانوا يطوفون فى السماء حول البيت المعمور، فأوحى اللَّه تبارك وتعالى إلىّ أن انحّيك وأرفع الخيمة.

فقال آدم عليه السلام: رضينا بتقدير اللَّه تعالى ونافذ أمره فينا، فرفع قواعد البيت الحرام بحجر من الصفا، وحجر من المروة، وحجر من طور سيناء، وحجر من جبل السلام وهو ظهر الكوفة، فأوحى اللَّه تعالى إلى جبرئيل عليه السلام أن ابنه وأتمّه، فاقتلع جبرئيل عليه السلام الأحجار الأربعة بأمر اللَّه تعالى من مواضعها بجناحه فوضعها حيث أمره اللَّه تعالى فى أركان البيت على قواعدها الّتى قدّرها الجبّار جلّ جلاله ونصب أعلامها، ثمّ أوحى اللَّه إلى جبرئيل: ابنه وأتمّه من حجارة من أبى قبيس واجعل له بابين باباً شرقاً وباباً غرباً.

قال: فأتمّه جبرئيل، فلمّا فرغ طافت الملائكة حوله، فلمّا نظر آدم وحوّاء إلى الملائكة يطوفون حول البيت انطلقا فطافا سبعة أشواط ثمّ خرجا يطلبان ما يأكلان (۱).

۲۲- باب علّة تأثير قدمى إبراهيم عليه السلام فى المقام، وعلّة تحويل المقام من مكانه إلى حيث هو الساعة

۱- عن عمّار بن موسى، عن أبى عبداللَّه عليه السلام. أو عن عمّار، عن سليمان بن خالد، عن أبى عبداللَّه عليه السلام، قال: لمّا أوحى اللَّه تعالى إلى إبراهيم عليه السلام أن أذّن فى الناس بالحجّ أخذ الحجر الّذى فيه أثر قدميه وهو المقام فوضعه بحذاء البيت لاصقاً بالبيت بحيال الموضع الّذى هو فيه اليوم، ثمّ قام عليه فنادى بأعلى صوته بما أمره اللَّه تعالى به، فلمّا تكلّم بالكلام لم يحتمله الحجر فغرقت رجلاه فيه، فقلع إبراهيم عليه السلام رجليه من الحجر قلعاً، فلمّا كثر الناس وصاروا إلى الشرّ والبلاء ازدحموا عليه،

۱- ۱ علل الشرائع: ۴۲۰ ب ۱۵۹ ح ۳، بحار الأنوار ۱۱: ۲۰۸ ح ۱۱، وج ۹۹: ۷۰ ح ۱.

ص: ۲۰۹

فرأوا أن یضعوه فی هذا الموضع الذی هو فیه الیوم لیخلو المطاف لمن یطوف بالبیت، فلمّا بعث اللّه تعالی محمّداً صلی الله علیه و آله و سلم ردّه إلی الموضع الذی وضعه فیه إبراهیم علیه السلام، فما زال فیه حتّی قبض رسول اللّه صلی الله علیه و آله و سلم وفی زمن أبی بکر وأوّل ولایة عمر، ثمّ قال عمر: قد ازدحم الناس علی هذا المقام، فأیّکم یعرف موضعه فی الجاهلیّة؟

فقال له رجل: أنا أخذت قدره بقدر.

قال: والقدر عندک؟

قال: نعم.

قال: فائت به، فجاء به فأمر بالمقام فحمل وردّ إلی الموضع الّذی هو فیه الساعة (۱).

۲۳- باب علّة استلام الحجر الأسود، وعلّة استلام الرکن الیمانیّ والمستجار

۱- عن عبیداللّه بن علیّ الحلبیّ، عن أبی عبداللّه علیه السلام، قال: سألته: لِمَ یستلم الحجر؟

قال: لأنّ مواثیق الخلائق فیه.

وفی حدیث آخر: قال: لأنّ اللّه تعالی لمّا أخذ مواثیق العباد أمر الحجر فالتقمها، فهو یشهد لمن وافاه بالموافاة (۲).

۲- عن محمّد بن سنان، أنّ أبا الحسن علیّ بن موسی الرضا علیه السلام کتب إلیه- فیما کتب من جواب مسائله علّة استلام الحجر-: إنّ اللّه تبارک وتعالی لمّا أخذ مواثیق بنی آدم التقمه الحجر، فمن ثمّ کلّف الناس بمعاهدة ذلک المیثاق، ومن ثمّ یقال عند الحجر: أمانتی أدّیتها، ومیثاقی تعاهدته، لتشهد

۱- ۱ علل الشرائع: ۴۲۳ ب ۱۶۰ ح ۱، بحار الأنوار ۹۹: ۲۳۲ ح ۱.

۲- ۲ المحاسن للبرقیّ ۲: ۵۵ ح ۹۳، تفسیر العیّاشی ۲: ۳۹ ح ۱۰۶، الکافی ۴: ۱۸۴ ح ۲، علل الشرائع: ۴۲۳ ب ۱۶۱ ح ۱، مستطرفات السرائر ۳۴: ح ۴۲، وسائل الشیعة ۱۳: ۳۱۷ ح ۴ وص ۳۱۹ ح ۸ و ۹، بحار الأنوار ۹۹: ۴۳ ح ۲۹ و ۳۰ وص ۲۱۹ ح ۴ و ۵ وص ۲۲۷ ح ۲۸، مرآة العقول ۱۷: ۴ ح ۲.

ص: ۲۱۰

لی بالموافاة.

ومنه قول سلمان رضی الله عنه: لیجیئنّ الحجر یوم القیامة مثل جبل أبی قبیس له لسان وشفتان، یشهد لمن وافاه بالموافاة (۱).

۳- عن محمد بن مسلم، عن أبی عبداللّه علیه السلام، قال: قال رسول اللّه صلی الله علیه و آله و سلم: طوفوا بالبیت واستلموا الرکن فإنّه یمین اللّه فی أرضه یصافح بها خلقه مصافحة العبد أو الدخیل ویشهد لمن استلمه بالموافاة (۲). (۳) ۴- عن یونس، عمّن ذکره، عن أبی عبداللّه علیه السلام، قال: سألته عن الملتزم لأیّ شیء یلتزم وأیّ شیء یذکر فیه؟ فقال: عنده نهر من الجنّة یلقی فیه أعمال العباد کلّ خمیس (۴).

۵- عن أبی بصیر وزرارة ومحمد بن مسلم، کلّهم عن أبی عبداللّه علیه السلام، قال:

إنّ اللّه تعالی خلق الحجر الأسود، ثمّ أخذ المیثاق علی العباد، ثمّ قال للحجر: التقمه، والمؤمنون یتعاهدون میثاقهم (۵).

۱- ۱ علل الشرائع: ۴۲۴ ح ۲، عیون أخبار الرضا علیه السلام ۲: ۹۱ ح ۱، وسائل الشیعة ۱۳: ۳۱۸ ح ۷، بحار الأنوار ۹۹: ۲۱۹- ۲۲۰ ح ۶ و ۷.

۲- ۲ قال الشیخ الصدوق رحمه الله: معنی یمین اللّه طریق اللّه الذی یؤخذ به المؤمنون إلی الجنّة، ولهذا قال الصادق علیه السلام: «إنّه بابنا الذی ندخل منه الجنّة» ولهذا قال علیه السلام: «إنّ فیه باباً من أبواب الجنّة لم یغلق منذ فتح، وفیه نهر من الجنّة تلقی فیه أعمال العباد وهذا هو الرکن الیمانیّ لا رکن الحجر.

وقال المولی محمد تقی المجلسی رحمه الله: ظاهر الخبر أنّ المراد به الرکن الّذی فیه الحجر، لکنّ الصدوق حمله علی الرکن الیمانیّ ... ولا منافاة بینهما، إذ لا یبعد أن یکون هذا المعنی فی کلّ واحد منهما، علی أنّ الأخبار المتظافرة واردة بأنّ الحجر یمین اللّه فی أرضه.

۳- ۳ من لا یحضره الفقیه ۲: ۲۰۸ ح ۲۱۶۳، علل الشرائع: ۴۲۴ ح ۳، روضة المتّقین ۴: ۵۶، وسائل الشیعة ۱۳: ۳۳۹ ح ۸ و ۹، بحار الأنوار ۹۹: ۲۲۰ ح ۸.

۴- ۴ الکافی ۴: ۵۲۵ ح ۳، علل الشرائع: ۴۲۴ ح ۴، وسائل الشیعة ۱۳: ۳۴۷ ح ۷، بحار الأنوار ۹۹: ۲۲۰ ح ۱۰، مرآة العقول ۱۸: ۲۲۲ ح ۳.

۵- ۵ علل الشرائع: ۴۲۴ ح ۵، وسائل الشیعة ۱۳: ۳۱۹ ح ۱۰، بحار الأنوار ۹۹: ۲۲۱ ح ۱۱.

ص: ۲۱۱

۶- عن عبداللَّه بن سنان، قال: بینا نحن فی الطواف إذ مرّ رجل من آل عمر فأخذ بیده رجل فاستلم الحجر فانتهره وأغلظ له وقال له: بطل حجّک، إنّ الّذی تستلمه حجر لا ینفع ولا یضرّ، فقلت لأبی عبداللَّه علیه السلام: جعلت فداک، أما سمعت قول العمریّ لهذا الّذی استلم الحجر فأصابه ما أصابه؟

فقال: وما الّذی قال؟

قلت: قال له: یا عبد اللَّه، بطل حجّک، ثمّ إنّما هو حجر لا یضرّ ولا ینفع.

فقال أبو عبداللَّه علیه السلام: کذب ثمّ کذب ثمّ کذب، إنّ للحجر لساناً ذلقاً یوم القیامة یشهد لمن وافاه بالموافاة، ثمّ قال: إنّ اللَّه تبارک وتعالی لمّا خلق السماوات والأرض خلق بحرین بحراً عذباً وبحراً اجاجاً فخلق تربة آدم من البحر العذب وشنّ علیها من البحر الاجاج، ثمّ جبل آدم فعرک عرک الأدیم فترکه ما شاء اللَّه، فلمّا أراد أن ینفخ فیه الروح أقامه شبحاً فقبض قبضة من کتفه الأیمن فخرجوا کالذرّ، فقال:

هؤلاء إلی الجنّة، وقبض قبضة من کتفه الأیسر، وقال: هؤلاء إلی النار. فأنطق اللَّه تعالی أصحاب الیمین وأصحاب الیسار، فقال أهل الیسار: یاربّ، لِمَ خلقت لنا النار ولم تبیّن لنا ولم تبعث إلینا رسولًا؟

فقال اللَّه عزّوجلّ لهم: ذلک لعلمی بما أنتم صائرون إلیه وإنّی سأُبلیکم، فأمر اللَّه تعالی النار فأسعرت، ثمّ قال لهم: تقحّموا جمیعاً فی النار فإنّی أجعلها علیکم برداً وسلاماً.

فقالوا: یاربّ، إنّما سألناک لأیّ شیء جعلتها لنا هرباً منها ولو أمرت أصحاب الیمین ما دخلوا، فأمر اللَّه عزّوجلّ النار فأسعرت، ثمّ قال لأصحاب الیمین: تقحّموا جمیعاً فی النار، فتقحّموا جمیعاً فکانت علیهم برداً وسلاماً، فقال لهم جمیعاً: ألست بربّکم؟

قال أصحاب الیمین: بلی- طوعاً-، وقال أصحاب الشمال: بلی- کرهاً-، فأخذ منهم جمیعاً میثاقهم وأشهدهم علی أنفسهم، قال: وکان الحجر فی الجنّة فأخرجه

ص: ۲۱۲

اللّه عزّوجلّ فالتقم المیثاق من الخلق کلّهم، فذلک قوله تعالی: وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِیالسَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعاً وَکَرْهاً وَإِلَیْهِ یُرْجَعُونَ (۱)

فلمّا أسکن اللّه تعالی آدم الجنّة وعصی أهبط اللّه تعالی الحجر فجعله فی رکن بیته وأهبط آدم علی الصفا فمکث ما شاء اللّه، ثمّ رآه فی البیت فعرفه وعرف میثاقه وذکره، فجاء إلیه مسرعاً فأکبّ علیه، وبکی علیه أربعین صباحاً تائباً من خطیئته ونادماً علی نقضه میثاقه.

قال: فمن أجل ذلک امرتم أن تقولوا إذا استلمتم الحجر: أمانتی أدّیتها ومیثاقی تعاهدته لتشهد لی بالموافاة یوم القیامة (۲).

۷- عن عبداللّه بن أبی یعفور، عن أبی عبداللّه علیه السلام، قال: إنّ الأرواح جنود مجنّدة، فما تعارف منها فی المیثاق ائتلف هاهنا، وما تناکر منها فی المیثاق هو فی هذا الحجر الأسود، أما واللّه إنّ له لعینین واذنین وفماً ولساناً ذلقاً، ولقد کان أشدّ بیاضاً من اللبن، ولکنّ المجرمین یستلمونه والمنافقین فبلغ کمثل ما ترون (۳).

۸- عن علی بن حسّان الواسطی، عن عمّه عبد الرحمان بن کثیر الهاشمی، عن أبی عبداللّه علیه السلام، قال: مرّ عمر بن الخطّاب علی الحجر الأسود، فقال: واللّه یا حجر، إنّا لنعلم أنّک حجر لا تضرّ ولا تنفع، إلّاأنّا رأینا رسول اللّه صلی الله علیه و آله یحبّک فنحن نحبّک.

فقال له أمیر المؤمنین علیه السلام: کیف یابن الخطّاب، فواللّه لیبعثنّه اللّه یوم القیامة وله لسان وشفتان، فیشهد لمن وافاه، وهو یمین اللّه عزّوجلّ فی أرضه یبایع بها خلقه.

فقال عمر: لا أبقانا اللّه فی بلد لا یکون فیه علیّ بن أبی طالب (۴).

۱- ۱ سورة آل عمران: ۸۳.

۲- ۲ علل الشرائع: ۴۲۵ ح ۶، وسائل الشیعة ۱۳: ۳۲۰ ح ۱۱، بحار الأنوار ۵: ۲۴۵ ح ۳۵، وج ۹۹: ۲۱۷ ح ۲.

۳- ۳ علل الشرائع: ۴۲۶ ح ۷، وسائل الشیعة ۱۳: ۳۲۰ ح ۱۲، بحار الأنوار ۶۱: ۱۳۹ ح ۱۷، وج ۶۸: ۲۰۶، وج ۹۹: ۲۲۰ ح ۹.

۴- ۴ علل الشرائع: ۴۲۶ ح ۸، وسائل الشیعة ۱۳: ۳۲۰ ح ۱۳، بحار الأنوار ۹۹: ۲۲۱ ح ۱۲.

ص: ۲۱۳

۹- عن أبان بن تغلب، قال: قال أبو عبداللّه علیه السلام: أتدری لأیّ شیء صار الناس یلثمون الحجر؟

قلت: لا.

قال: إنّ آدم علیه السلام شکا إلی ربّه عزّوجلّ الوحشة فی الأرض، فنزل جبرئیل علیه السلام بیاقوتة من الجنّة کان آدم إذا مرّ علیها فی الجنّة ضربها برجله، فلمّا رآها عرفها فبادر یلثمها، فمن ثمّ صار الناس یلثمون الحجر (۱).

۱۰- عن ابن عبّاس أنّ النبی صلی الله علیه و آله قال لعائشة وهی تطوف معه بالکعبة حین استلما الرکن وبلغا إلی الحجر: یا عائشة، لولا ما طبع اللّه علی هذا الحجر من أرجاس الجاهلیّة وأنجاسها إذاً لاستشفی به من کلّ عاهة، وإذاً لُالفی کهیئة یوم أنزله اللّه تعالی، ولیبعثنّه اللّه علی ما خلق علیه أوّل مرّة، وإنّه لیاقوتة بیضاء من یاقوت الجنّة، ولکنّ اللّه عزّوجلّ غیّر حسنه بمعصیة العاصین، وسترت بنّیته عن الأئمّة والظلمة لأنّه لا ینبغی لهم أن ینظروا إلی شیء بدؤه من الجنّة، لأنّ من نظر إلی شیء منها علی جهته وجبت له الجنّة، وإنّ الرکن یمین اللّه تعالی فی الأرض، ولیبعثنّه اللّه یوم القیامة وله لسان وشفتان وعینان، ولینطقنّه اللّه یوم القیامة بلسان طلق ذلق لیشهد لمن استلمه بحقّ، استلامه الیوم بیعة لمن لم یدرک بیعة رسول‌اللّه صلی الله علیه و آله.

وذکر وهب أنّ الرکن والمقام یاقوتتان من یاقوت الجنّة انزلا فوضعا علی الصفا فأضاء نورهما لأهل الأرض ما بین المشرق والمغرب کما یضیء المصباح فی اللیل المظلم، یؤمن الروعة ویستأنس إلیهما، ولیبعثنّ الرکن والمقام وهما فی العظم مثل أبی قبیس یشهدان لمن وافاهما بالموافاة، فرفع النور عنهما وغیّر حسنهما ووضعا حیث هما (۲).

۱- ۱ علل الشرائع: ۴۲۶ ح ۹، وسائل الشیعة ۱۳: ۳۲۱ ح ۱۴، بحار الأنوار ۹۹: ۲۲۱ ح ۱۳.

۲- ۲ علل الشرائع: ۴۲۷ ح ۱۰، بحار الأنوار ۹۹: ۲۱۹ ح ۳.

ص: ۲۱۴

۲۴- باب العلّة التی من أجلها صار الحجر أسود بعدما کان أبیض، والعلّة التی من أجلها لا یبرأ ذو عاهة یمسّه الآن

۱- عن حریز بن عبداللَّه، عن أبی عبداللَّه علیه السلام، قال: کان الحجر الأسود أشدّ بیاضاً من اللبن، فلولا ما مسّه من أرجاس الجاهلیّة ما مسّه ذو عاهة إلّا برئ (۱).

۲- عن عبداللَّه بن أبی یعفور، عن أبی عبداللَّه علیه السلام أنّه ذکر الحجر، فقال: أما إنّ له عینین وأنفاً ولساناً، ولقد کان أشدّ بیاضاً من اللبن، أما إنّ المقام کان بتلک المنزلة (۲).

۲۵- باب العلّة التی من أجلها صار الناس یستلمون الحجر والرکن الیمانی ولا یستلمون الرکنین الآخرین، والعلّة التی من أجلها صار مقام إبراهیم علیه السلام علی یسار العرش

۱- عن یزید بن معاویة العجلیّ، قال: قلت لأبی عبداللَّه علیه السلام: کیف صار الناس یستلمون الحجر والرکن الیمانیّ ولا یستلمون الرکنین الآخرین؟

فقال: قد سألنی عن ذلک عبّاد بن صهیب البصریّ، فقلت له: لأنّ رسول‌اللَّه صلی الله علیه و آله استلم هذین ولم یستلم هذین، فإنّما علی الناس أن یفعلوا ما فعل رسول اللَّه صلی الله علیه و آله، وساخبرک بغیر ما أخبرت به عبّاداً، إنّ الحجر الأسود والرکن الیمانیّ عن یمین العرش، وإنّما أمر اللَّه تبارک وتعالی أن یستلم ما عن یمین عرشه.

قلت: فکیف صار مقام إبراهیم عن یساره؟

فقال: لأنّ لإبراهیم علیه السلام مقاماً فی القیامة ولمحمّد صلی الله علیه و آله مقاماً، فمقام محمّد عن یمین

۱- ۱ من لا یحضره الفقیه ۲: ۱۹۲ ذ ح ۲۱۱۴، علل الشرائع: ۴۲۷ ب ۱۶۲ ح ۱، روضة المتّقین ۴: ۱۱- ۱۲، وسائل الشیعة ۱۳: ۳۱۸ ح ۶، بحار الأنوار ۹۹: ۲۲۱ ح ۱۴.

۲- ۲ علل الشرائع: ۴۲۸ ب ۱۶۲ ح ۲، روضة المتّقین ۴: ۱۲، بحار الأنوار ۹۹: ۲۲۱ ح ۱۵.

ص: ۲۱۵

عرش ربّنا عزّوجلّ، ومقام إبراهيم عن شمال عرشه، فمقام إبراهيم فی مقامه یوم القیامهٔ، وعرش ربّنا مقبل غیر مدبر (۱). (۲) ۲- عن معاویهٔ بن عمّار، عن أبی عبداللَّه علیه السلام، قال: بینا أنا فی الطواف إذا رجل یقول: ما بال هذین الرکنین یمسحان- یعنی الحجر والرکن الیمانیّ- وهذین لا یمسحان؟

قال: فقلت: لأنّ رسول اللَّه صلی الله علیه و آله کان یمسح هذین، ولم یمسح هذین، فلا نتعرّض لشیء لم یتعرّض له رسول اللَّه صلی الله علیه و آله (۳).

۳- عن جعفر بن محمد الکوفیّ، عن رجل من أصحابنا، رفعه، عن أبی عبداللَّه علیه السلام، قال: لمّا انتهی رسول اللَّه صلی الله علیه و آله و سلم إلی الرکن الغربیّ قال له الرکن: یا رسول اللَّه، ألستُ قعیداً من قواعد بیت ربّک؟ فما لی لا استلم؟

فدنا منه النبیّ صلی الله علیه و آله و سلم، فقال له: اسکن علیک السلام غیر مهجور (۴).

۱- ۱ قال المولی محمد تقی المجلسی رحمه الله: حاصله أنّه ینبغی أن یتصوّر أنّ البیت بإزاء العرش وحذائه فی الدنیا وفی القیامهٔ، وینبغی أن یتصوّر أنّ البیت بمنزلهٔ رجل وجهه إلی الناس ووجهه طرف الباب، فإذا توجّه إلی البیت یکون المقام إلی جانب الیمین والحجر إلی یسار المتوجّه، لکن الحجر یمین البیت والمقام یساره، وکذا العرش الآن ویوم القیامهٔ والحجر بمنزلهٔ مقام نبیّنا صلی الله علیه و آله، والرکن الیمانی بمنزلهٔ مقام أئمّتنا علیهم السلام. وکما أنّ مقام النبیّ والأئمّهٔ صلوات اللَّه علیهم فی الدنیا فی یمین البیت وبإزاء یمین العرش؛ کذلک یکون فی الآخرهٔ، لأنّ العرش مقبل وجهه إلینا غیر مدبر، لأنّه لو کان مدبراً لکان الیمین لإبراهیم علیه السلام والیسار للنبیّ والأئمّهٔ علیهم السلام. هذا تفسیر الخبر بحسب الظاهر.

ویمکن أن یکون إشارهٔ إلی علوّ رتبهٔ نبیّنا صلی الله علیه و آله ورفعته وأفضلیّته علی رتبهٔ إبراهیم الذی هو أفضل الأنبیاء بعد النبی والأئمّهٔ صلوات اللَّه علیهم ...

۲- ۲ من لا یحضره الفقیه ۲: ۱۹۲ ذیل ح ۲۱۱۵ وصدر ح ۲۱۱۶، علل الشرائع: ۴۲۸ ب ۱۶۳ ح ۱، روضهٔ المتّقین ۴: ۱۳- ۱۴، وسائل الشیعهٔ ۱۳: ۳۴۰ ح ۱۲، بحار الأنوار ۷: ۳۳۹ ح ۳۴، وج ۶۰: ۱۰، وج ۹۹: ۲۲۲ ح ۱۶.

۳- ۳ علل الشرائع: ۴۲۸ ب ۱۶۳ ح ۲، وسائل الشیعهٔ ۱۳: ۳۴۰ ح ۱۳، بحار الأنوار ۹۹: ۲۲۲ ح ۱۷.

۴- ۴ علل الشرائع: ۴۲۹ ح ۳، وسائل الشیعهٔ ۱۳: ۳۴۱ ح ۱۴، بحار الأنوار ۹۹: ۲۲۲ ح ۱۸.

ص: ۲۱۶

۲۶- باب العلّهٔ الّتی من أجلها وضع اللّه الحجر فی الرکن الّذی هو فیه ولم یضعه فی غیره، والعلّهٔ التی من أجلها یقبّل، والعلّهٔ التی من أجلها اخرج من الجنّهٔ، والعلّهٔ التی من أجلها جعل المیثاق فیه

۱- عن بکیر بن أعین، قال: سألت أبا عبداللّه علیه السلام: لأیّ علّهٔ وضع اللّه الحجر فی الرکن الذی هو فیه ولم یوضع فی غیره؟ ولأیّ علّهٔ یقبّل؟ ولأیّ علّهٔ اخرج من الجنّهٔ؟ ولأیّ علّهٔ وضع فیه میثاق العباد والعهد ولم یوضع فی غیره؟ وکیف السبب فی ذلک تخبرنی- جعلت فداک- فإنّ تفکّری فیه لعجب؟

قال: فقال: سألتَ وأعضلتَ (۱) فی المسألهٔ، واستقصیت فافهم، وفرّغ قلبک، وأصغ سمعک، اخبرک إن شاء اللّه؛ إنّ اللّه تبارک وتعالی وضع الحجر الأسود وهو جوهرهٔ اخرجت من الجنّهٔ إلی آدم علیه السلام فوضعت فی ذلک الرکن لعلّهٔ المیثاق، وذلک انّه لمّا أخذ من بنی آدم من ظهورهم ذرّیّتهم حین أخذ اللّه علیهم المیثاق فی ذلک المکان وفی ذلک المکان تراءی لهم ربّهم (۲)، ومن ذلک الرکن یهبط الطیر علی القائم، فأوّل من یبایعه ذلک الطیر، وهو واللّه جبرئیل علیه السلام، وإلی ذلک المقام یسند ظهره، وهو الحجّهٔ (۳) والدلیل علی القائم، وهو الشاهد لمن وافی ذلک المکان، والشاهد لمن أدّی إلیه المیثاق والعهد الذی أخذ اللّه به علی العباد.

وأمّا القبلهٔ والالتماس فلعلّهٔ العهد تجدیداً لذلک العهد والمیثاق، وتجدیداً للبیعهٔ، ولیؤدّوا إلیه فی ذلک العهد الذی اخذ علیهم فی المیثاق فیأتونه فی کلّ سنهٔ،

۱- ۱ أی جئت بمسألهٔ معضلهٔ مشکلهٔ.

۲- ۲ تراءی: أی جبرئیل أو الحجر.

۳- ۳ الضمیر إمّا راجع إلی الحجر أو الطائر.

ص: ۲۱۷

ولیؤدّوا إلیه ذلک العهد، ألا تری أنّک تقول: أمانتی أدّیتها ومیثاقی تعاهدته لتشهد لی بالموافاة، واللَّه ما یؤدّی ذلک أحد غیر شیعتنا، ولا حفظ ذلک العهد والمیثاق أحد غیر شیعتنا، وإنّهم لیأتونه فیعرفهم ویصدقهم، ویأتیه غیرهم فینکرهم ویکذّبهم، وذلک انّه لم یحفظ ذلک غیرکم، فلکم واللَّه یشهد، علیهم واللَّه یشهد بالخفر (۱) والجحود والکفر، وهو الحجّة البالغة من اللَّه علیهم یوم القیامة یجیء وله لسان ناطق وعینان فی صورته الاولی یعرفه الخلق ولا ینکرونه، یشهد لمن وافاه وجدّد العهد والمیثاق عنده بحفظ المیثاق والعهد وأداء الأمانة، ویشهد علی کلّ من أنکر وجحد ونسی المیثاق بالکفر والإنکار.

وأمّا علّة ما أخرجه اللَّه من الجنّة فهل تدری ما کان الحجر؟

قال: قلت: لا.

قال: کان ملکاً عظیماً من عظماء الملائکة عند اللَّه تعالی، فلمّا أخذ اللَّه من الملائکة المیثاق کان أوّل من آمن به وأقرّ ذلک الملک، فاتّخذه اللَّه أمیناً علی جمیع خلقه، فألقمه المیثاق وأودعه عنده، واستعبد الخلق أن یجدّدوا عنده فی کلّ سنة الإقرار بالمیثاق والعهد الذی أخذ اللَّه به علیهم، ثمّ جعله اللَّه مع آدم فی الجنّة یذکره المیثاق ویجدّد عنده الإقرار فی کلّ سنة، فلمّا عصی آدم فاخرج من الجنّة أنساه اللَّه العهد والمیثاق الذی أخذ اللَّه علیه وعلی ولده لمحمّد ووصیّه، وجعله باهتاً حیراناً، فلمّا تاب علی آدم حوّل ذلک الملک فی صورة درّة بیضاء فرماه من الجنّة إلی آدم وهو بأرض الهند، فلمّا رآه أنس إلیه وهو لا یعرفه بأکثر من انّه جوهرة فأنطقها اللَّه عزّوجلّ فقال: یا آدم، أتعرفنی؟

قال: لا.

قال: أجل، استحوذ علیک الشیطان فأنساک ذکر ربّک، وتحوّل إلی الصورة التی کان بها فی الجنّة مع آدم، فقال لآدم: أین العهد والمیثاق؟ فوثب إلیه آدم علیه السلام وذکر المیثاق وبکی وخضع له وقبّله، وجدّد الإقرار بالعهد والمیثاق، ثمّ حوّله اللَّه

۱- ۱ الخفر: نقض العهد.

ص: ۲۱۸

تعالی إلی جوهر الحجر درّة بیضاء صافیة تضیء، فحمله آدم علی عاتقه (۱) إجلالًا له وتعظیماً، فکان إذا أعیی حمله عنه جبرئیل علیه السلام حتّی وافی به مکّة، فما زال یأنس به بمکّة ویجدّد الإقرار له کلّ یوم ولیلة، ثمّ إنّ اللّه تعالی لمّا أهبط جبرئیل إلی أرضه وبنی الکعبة هبط إلی ذلک المکان بین الرکن والباب (۲)، وفی ذلک المکان تراءی لآدم حین أخذ المیثاق، وفی ذلک الموضع ألقم الملک المیثاق، فلتلک العلّة وضع فی ذلک الرکن ونحّی آدم من مکان البیت إلی الصفا وحوّاء إلی المروة، فأخذ اللّه الحجر فوضعه بیده (۳) فی ذلک الرکن، فلمّا أن نظر آدم من الصفا وقد وضع الحجر فی الرکن کبّر اللّه (۴) وهلّله ومجّده، فلذلک جرت السنّة بالتکبیر فی استقبال الرکن الذی فیه الحجر من الصفا، وإنّ اللّه عزّوجلّ أودعه العهد والمیثاق وألقمه إیّاه دون غیره من الملائکة؛ لأنّ اللّه تعالی لمّا أخذ المیثاق له بالربوبیّة، ولمحمّد بالنبوّة، ولعلّی علیه السلام بالوصیّة اصطکّت (۵) فرائص الملائکة، وأوّل من أسرع إلی الإقرار بذلک الملک ولم یکن فیهم أشدّ حبّاً لمحمّدٍ وآل محمّد منه، فلذلک اختاره اللّه تعالی من بینهم، وألقمه المیثاق، فهو یجیء یوم القیامة وله لسان ناطق وعین ناظرة لیشهد لکلّ من وافاه إلی ذلک المکان وحفظ المیثاق (۶).

۱- ۱ العاتق: ما بین المنکب والعنق.

۲- ۲ قال الصدوق رحمه الله: جاء هذا الخبر هکذا، ومعنی قوله: إنّ اللّه أهبط إلی أرضه وبنی الکعبة أهبطهم إلی ما بین الرکن والمقام، وفی ذلک المکان ثوابه جزیل لآدم فأخذ المیثاق.

۳- ۳ أی بقدرته.

۴- ۴ أی جبرئیل أو الحجر، ویحتمل آدم علیه السلام.

۵- ۵ اصطکّت: اضطربت.

وأمّا سبب اصطکاک فرائصهم فقیل: کان ذلک لعلمهم بإنکار من ینکره من البشر، والظاهر أنّه کان للدهشة وعظم الأمر وتأکید الفرض وخوف أن لا یأتوا فی ذلک بما ینبغی.

۶- ۶ الکافی ۴: ۱۸۴ ح ۳، من لا یحضره الفقیه ۲: ۱۹۱- ۱۹۲ ضمن ح ۲۱۱۴، علل الشرائع: ۴۲۹ ب ۱۶۴ ح ۱، روضة المتّقین ۴: ۷، وسائل الشیعة ۱۳: ۳۱۷ ح ۵، بحار الأنوار ۱۱: ۲۰۵ ح ۷، وج ۱۵: ۱۷ ح ۲۶، وج ۲۶: ۲۶۹ ح ۶، وج ۵۲: ۲۷۹ ح ۲ وص ۲۹۹ ح ۶۳، وج ۹۹: ۲۲۳ ح ۱۹، مرآة العقول ۱۷: ۴ ح ۳.

ص: ۲۱۹

۲۷- باب علّة جعل السعی بین الصفا والمروة

۱- عن معاویة بن عمّار، عن أبی عبداللَّه، قال: إنّ إبراهیم علیه السلام لمّا خلّف إسماعیل بمكّة عطش الصبیّ، وكان فیما بین الصفا والمروة شجر، فخرجت امّه حتّی قامت علی الصفا، فقالت: هل بالوادی من أنیس؟ فلم یجبها أحد.

فمضت حتّی انتهت إلی المروة فقال: هل بالوادی من أنیس؟ فلم یجبها أحد، ثمّ رجعت إلی الصفا فقالت كذلك حتّی صنعت ذلك سبعاً فأجری اللَّه ذلك سنّة، فأتاها جبرئیل علیه السلام فقال لها: من أنت؟

فقالت: أنا امّ ولد إبراهیم.

فقال: إلی من وكّلكم؟

فقالت: أمّا إذا قلت ذلك فقد قلت له حیث أراد الذهاب: یا إبراهیم، إلی من تكلنا؟

فقال: إلی اللَّه تعالی.

فقال جبرئیل: لقد وكّلكم إلی كاف. قال: وكان الناس یتجنّبون الممرّ بمكّة لمكان الماء، ففحص الصبیّ برجله فنبعت زمزم، ورجعت من المروة إلی الصبیّ وقد نبع الماء فأقبلت تجمع التراب حوله مخافة أن یسیح الماء ولو تركته لكان سیحاً.

قال: فلمّا رأت الطیر الماء حلّقت (۱) علیه قال: فمرّ ركب من الیمن فلمّا رأوا الطیر حلّقت علیه قالوا: ما حلّقت إلّاعلی ماء، فأتوهم لیستقونهم فسقوهم من الماء، وأطعموا الركب من الطعام، وأجری اللَّه تعالی لهم بذلك رزقاً، فكانت الركب تمرّ بمكّة فیطعمونهم من الطعام، ویسقونهم من الماء (۲).

۲- عن الحسین بن أحمد الحلبیّ، عن أبیه، عن رجل، عن أبی عبداللَّه علیه السلام،

۱- ۱ تحلیق الطیر ارتفاعه فی طیرانه.

۲- ۲ الكافی ۴: ۲۰۲، وعلل الشرائع: ۴۳۲ ب ۱۶۶ ح ۱، روضة المتّقین ۴: ۲۵، وسائل الشیعة ۱۳: ۴۷۰ ح ۱۰، بحار الأنوار ۱۲: ۱۰۶ ح ۱۹، وج ۹۹: ۲۳۳ ح ۳، مرآة العقول ۱۷: ۳۳.

ص: ۲۲۰

قال: جعل السعى بين الصفا والمروة مذلّة للجبّارين (۱).

۲۸- باب علّة الهرولة بين الصفا والمروة

۱- عن معاويـة بن عمّار، عن أبى عبداللَّه عليه السـلام، قال: صار السـعى بين الصـفا والمروة لأنّ إبراهيم عليه السـلام عرض له إبليس، فأمره جبرئيل عليه السلام فشدّ عليه فهرب منه، فجرت به السنّة- يعنى بالهرولة- (۲).

۲- عن‌الحلبيّ، قال: سألت أباعبداللَّه عليه السلام: لِمَ‌جعل السعى (۳) بين الصفا والمروة؟

قال عليه السلام: لأنّ الشيطان تراءى لإبراهيم عليه السلام فى الوادى فسعى، وهو منازل الشيطان (۴). (۵) ۲۹- باب العلّة التى من أجلها صار المسعى أحبّ البقاع إلى اللَّه تعالى

۱- عن معاوية بن عمّار، قال: قال أبو عبداللَّه عليه السلام: ما للَّه‌تعالى منسك أحبّ إلى اللَّه تبارك وتعالى من موضع المسعى، وذلك أنّه يذلّ فيه كلّ جبّار عنيد (۶).

۲- عن أبى بصير، قال: سمعت أبا عبداللَّه عليه السلام يقول: ما من بقعةٍ أحبّ إلى اللَّه عزّوجلّ من المسعنى لأنّه يذلّ فيه كلّ جبّار (۷)

كتاب التحفة اللطيفة

۱- ۱ الكافى ۴: ۴۳۴ ذ ح ۳ وح ۵، روضة المتّقين ۴: ۲۷، وسائل الشيعة ۱۳: ۴۶۸ ح ۳ و ۴، مرآة العقول ۱۸: ۷۲ ح ۵.

۲- ۲ علل الشرائع: ۴۳۲ ب ۱۶۷ ح ۱، روضة المتّقين ۴: ۲۶، وسائل الشيعة ۱۳: ۴۷۰ ح ۱۱، بحار الأنوار ۱۲: ۱۰۸ ح ۲۳، وج ۹۹: ۲۳۴ ح ۴.

۳- ۳ المراد بالسعى هنا: الهرولة.

۴- ۴ فى بعض المصادر: الشياطين.

۵- ۵ المحاسن للبرقىّ ۲: ۵۶ ح ۹۳، من لا يحضـره الفقيه ۲: ۱۹۶ ضمن ح ۲۱۲۴، علل الشرائع: ۴۳۳ ب ۱۶۷ ح ۲، السرائر ۳: ۵۶۱، روضة المتّقين ۴: ۲۵ و ۲۶، وسائل الشيعة ۱۳: ۴۷۰ ح ۱۲، بحار الأنوار ۱۲: ۱۰۸ ح ۲۴، وج ۹۹: ۴۳ ضمن ح ۲۹ وص ۲۳۴ ح ۵.

۶- ۶ الكافى ۴: ۳۴ ح ۴، علل الشرائع: ۴۳۳ ب ۱۶۸ ح ۱، روضة المتّقين ۴: ۲۶، وسائل الشيعة ۱۳: ۴۷۱ ح ۱۳، بحار الأنوار ۹۹: ۲۳۴ ح ۶، مرآة العقول ۱۸: ۷۲ ح ۴.

۷- ۷ الكافى ۴: ۴۳۴ ح ۳، من لا يحضـره الفقيه ۲: ۱۹۶ ذ ح ۲۱۲۴، علل الشرائع: ۴۳۳ ب ۱۶۸ ح ۲، وروضة المتّقين ۴: ۲۶، وسائل الشيعة ۱۳: ۴۷۱ ح ۱۴، بحار الأنوار ۹۹: ۲۳۴ ح ۷، مرآة العقول ۱۸: ۷۲ ح ۳.

ص: ۲۲۱

كتاب التحفة اللطيفة

فى عمارة المسجد النبوى وسور المدينة الشريفة

تأليف: محمّد بن خضر الرومى (ت: ۹۴۸ ه)

إعداد: محمّدرضا الأنصارى القمّى

الرسالة التى بين يديك- أيّها القارئ الكريم- مأخوذة عن مخطوطة تحتفظ بها مكتبة دير الاسكوريال بإسبانيا وهى فى مجموعة برقم (۱۷۰۸) وتبدأ رسالتنا من ورقة ۸۸ ب وتنتهى فى ورقة ۹۳ ب، وعنوان الرسالة كما هو مثبت فى صدر الرسالة هكذا: «كتاب التحفة اللطيفة فى عمارة المسجد النبوى وسور المدينة الشريفة. تأليف العلّامة الإمام شيخ الإسلام قاضى الحنفيّة بها الجلالى محمّد بن خضر الرومى الحنفى تغمّده اللَّه برحمته وأسكنه فسيح جنّته. آمين.»

والرسالة كتبها الشيخ محمّد بن خضر الرومى قاضى الحنفيّة بالمدينة المنوّرة والمتوفّى عام ۹۴۸ ه، وهى تتحدّث عن سقوط أجزاء من سور المدينة وتهدّم أعاليه وخوف أهالى المدينة المنوّرة من هجمات الأعراب عليهم والنهب والسلب المتواصل منهم، فاستلزم ذلك الاستنجاد بالخليفة العثمانى سليمان الأوّل (۹۲۷- ۹۷۴ ه) حيث أمر بإجراء تعميرات واسعة فى سور المدينة وأبراجها وأبوابها، فشرعوا: بالتعمير عام ۹۳۹ ه، وأكملوا بناء السور والأبراج، ثمّ وصل التعمير إلى جدران المسجد النبوىّ الشريف

ص: ۲۲۲

ومآذنه ومرافق أخرى فى المسجد، والأعمدة والسقف والأرضيّة والمحراب والمنبر وغير ذلك. واستمرّ البناء مدّة عشر سنوات (من عام ۹۳۹ ه لغاية ۹۴۸ ه) مع انقطاع لعدّة أشهر فى كلّ سنة لأسباب عديدة.

والرسالة تشرح مراحل التعمير والاصلاحات ومواقعها وتذكر أسماء المشرفين عليها وأسماء بعض المهندسين وعدد العمّال وكمّيات الأموال المصروفة وحجم المواد الانشائية المستعملة فى البناء من الأعمدة والحجر والمرمر والرخام والحديد وغير ذلك. كما تتحدّث الرسالة فى طيّاتها عن أحوال المدينة المنوّرة الاجتماعيّة والسياسيّة، فتشير إلى بعض حالات القحط والجوع، كما تشير إلى الخلافات والنزاع القائم بين الأحناف (المدعومين من البلاط العثمانى فى الباب العالى) والشوافع، أثر تجديد محراب الحنفيّة فى المسجد النبوى وتقديمه ليحاذى محراب الشافعيّة، وتقديم القاضى الحنفى على القاضى الشافعى فى جميع الأمور، ممّا أثار حنق الشوافع (ووصل من بعض الشافعيّة بسبب ذلك كلمات).

ولا شك أنّ هذه الرسالة تنفع الدارسين عن المدينة المنوّرة وتطورات أحوالها.

(۸۸ ب) بسم اللّه الرحمن الرحيم الحمدُ للّهِ ربّ العالمين، والصَّلاةُ والسَّلامُ على سيّد الخلق أجمعين، محمّد وآله، وصحبه والتابعين.

أمّا بعد، فهذه نبذة لطيفة، ونخبة شريفة، تتضمّنُ ما وقع من العمائر الشريفة، بسور المدينة النبويّة، والمسجد الشريف، والمنارة السنيّة.

وذلك أنّه لمّا أنهى إلى مولانا، السلطان الأعظم، والخاقان الأكرم، صاحبِ السّيفِ والقَلَم، والبند (۱) والعَلَم، ظِلّ اللّه فى الأرضين،

۱- ۱ البَنْد: علم الفرق التى يقودها القائد، تحت كلّ بند عشرة آلاف رجل، أو أقلّ أو أكثر.

ص: ۲۲۳

قَهْرمان (۱) الماء والطين، قامع الكفرة والمبتدعة والمشركين، نصرة الغزاة والمجاهدين، حسنة اللّه فى الأرض، القائم بالسنّة والفرض، خادم الحرمين الشريفين، والمحلين المنيفين؛ سلطان الغرب والعراقين، والشرق واليمن، والروم والحِجاز وعدن، سلطان الإسلام والمسلمين، السلطان ابن السلطان ابن السلطان ابن السلطان ابن السلطان أبو [المظفّر] (۲) خان، السلطان سليمان شاه، ابن السلطان سليم شاه، ابن السلطان بايزيد، ابن السلطان محمّد، ابن السلطان بايزيد خان، نَصَره اللّه تعالى نصراً عزيزاً مؤيّداً، وفتح له فتحاً مبيناً سرمداً، وأدام أيّام دولته الزاهرة، وجعلها مسعودة؛ [و] على أعدائها متظاهرة، بجاه سيّد أهل الدنيا والآخرة.

إنّ سور المدينة قد تهدّم أعاليه، وأشرف الباقى على السقوط بمعاليه، وأنّ أهل المدينة المنوّرة يحصل لهم بخراب السور ضرر كثير من العربان، وفساد عظيم على طول الزمان، وأنّهم قد رفعوا شكواهم، وبثّوا (۱۸۹) نجواهم إلى مولانا السلطان الأعظم خَلّد اللّه دولته، فحينئذٍ برز الأمرُ العالى، من مولانا السلطان الأعظم المشار إليه- أعزّ اللّه نصرته- إلى وزيره المقام العالى، ذى العِزّ المتعالى، مدبّر الممالك الإسلاميّة، كافل الأقطار المصريّة والحجازيّة، آصف عصره، ولقمان دهره، [حضرة] سليمان پاشا أعزّ اللّه تعالى مقامه، وأدام أيّامه؛ بأن يتقدّم المقام العالى بتجهيز المال من الخزانة الشريفة بالقاهرة المحروسة، لعمارة سور المدينة المنوّرة، وتجهيز ما يحتاج إلى ذلك من الدّواب والعُدَد (۳) والمعلمين (۴) والبنائين والحمارين (۵)

۱- ۱ قهرمان: كلمة فارسية معربة، تعنى الشجاع والغالب على الأعداء.

۲- ۲ فى الأصل: كلمة ممسوحة.

۳- ۳ العدد: جمع عدة.

۴- ۴ المعلمين: صغار الهال.

۵- ۵ الحمّار: صاحب الحمار وسائقه.

ص: ۲۲۴

وغيرهم، وتجهيز ما يحتاج ذلك من الغَلال (۱)، بالسمع والطاعة، وشمر على ساق الجد والاجتهاد، لما يعود نفعه لأشرف البلاد، وجهز الأموال صحبة الجناب العالى الزينى محمود چلبى كاتب جدّة المعمورة، كان... وعينه أميناً على العمارة الشريفة، وجعل الناظر على العمارة الجناب العالى السيّد أحمد الرفاعى، شيخ الحرم الشريف النبوىّ، وجهّزت الجمال والبهائم نحو مائة جمل ومائة بهيم، صحبة أمير الحجّ الركب المصرىّ، وجهزت الغَلال؛ من القمح والشعير والفول من البحر على ظاهر المراكب الشريفة، إلى أنْ وصلت إلى الينبوع (۲)، وكان وصول ذلك كلّه فى غرّة سنة تسع وثلاثين وتسعمائة، وكان المهندس على العمارة المذكورة المعلم على بن الصياد، والمعلم عبدالقادر القليوبى. وكان جملة البنائين والحجّارين والنحّاتين والعتالين (۳) والنجارين والطوابين (۴) والحمّالين والتّرابين أكثر من ثلاثمائة نفراً [نفرٍ]، من غير الفَعَلَة (۵)وتوابعهم.

(۸۹ ب) وكان فى خدمة العمارة الشريفة، من المماليك السلطانيّة نحو خمسون [خمسين] نفراً، منها أرباب الخيل نحو خمسة وعشرين نفراً، والباقون رُماة بالبندق والقوس.

ثمّ إنّهم شرعوا فى هدم سور المدينة المنوّرة، فأوّل ما هدم باب سويقة، غربى المدينة، المسمّى بباب المصرىّ، ثمّ هُدّم أعالى الجدار الغربى من السور، من الباب الصغير الشامى إلى باب سويقة المذكورة، ثمّ من باب سُويقة إلى الركن القبلى (۶)،

۱- ۱ الغَلال والغَلّة: الدخل.

۲- ۲ كذا فى «الأصل» والصحيح: ينبُع.

۳- ۳ الظاهر أنّ المقصود من العتّالين هم الحدادون.

۴- ۴ الطوب: الآجر.

۵- ۵ الفعلة: صغار العمّال.

۶- ۶ القبلى نسبةً الى القبلة.

ص: ۲۲۵

وطول ذلک سبعمائة ذراع وأربعة عشر ذراعاً بذراع العمل، وإنّما لم يُهْدم إلى أساسه؛ لأنّ الجدار المذکور جدّده الملک الأشرف قايتباى (۱)، وبناه بالحجر إلى أعالى العقود، التى من خلفه من داخل المدينة المنوّرة، وبناء [وبنى] أعاليه باللّبن.

فهدّموا اللّبن المذکور، وعرضوه (۲) بالآجر، ورمّموا ما احتاج فيه إلى الترميم.

ثمّ إنّهم هدموا الباب الصغير الشامى، والباب الکبير الشامى، وشرعوا فى بناء الباب المصرى بالأحجار المنحوتة؛ بعد أن حفر له لذلک أساس جيّد، ثمّ إنّ بعض المهندسين ذکر للنّاظر أنّ الحجر المنحوت يذهب عليه مال عظيم، فأمرهم ببناء الباب الصغير الشامى بالحجر الغشيم (۳)، فلمّا أن کمل بناء الباب المصرى والباب الشامى المذکور، وشاهد النّاظر حسن الباب المصرى بالحجر المنحوت، وقباحة الباب الشامى بالحجر الغشيم، أمرهم ببناء الباب الشامى الکبير بالحجر المنحوت.

ثمّ بعد مدّة يسيرة بعد الشروع فى البناء، حصل بين الناظر- السيّد الرفاعى المذکور- وبين محمود چلبى الأمير المذکور شنآن (۴) عظيم، ثمّ انتقل محمود چلبى المذکور إلى رحمة اللّه تعالى فى سابع عشر رمضان (۱۹۰) المعظّم قدره، سنة تسع (بتقديم التاء) وثلاثين وتسعمائة ودفن ببقيع الغرقد.

ثمّ إنّ الناظر المذکور باشر عمل العمارة الشريفة بنفسه، خصوصاً الباب الشامى الکبير والصغير، ثمّ انتقل إلى رحمة اللّه تعالى فى عشر ذىالحجّة الحرام

۱- ۱ من ملوک المماليک فى مصر فى القرن التاسع الهجرى، قام هذا الملک بترميم المسجد النبوى الشريف ولا زالت ترميماته باقية، خاصّة ترميم الحجرة النبويّة الشريفة وترميم حجرة فاطمة الزهراء عليها السلام، ولا زال اسمه باقياً على الشباک، الذى يحيط بالحجرتين الشريفتين.

۲- ۲ أىوسعوه وجعلوه أعرض من ذى قبل.

۳- ۳ الغشيم: الردىء.

۴- ۴ التنافر والعداء.

ص: ۲۲۶

سنة تسع وثلاثين وتسعمائة [و] توجّه غالب المعمارية إلى الحجّ إلى بيت اللّه الحرام، واستمرّت العمارة بطالة (۱)، وكان من قضاء اللّه وقدره أنّ مولانا الباشا المذكور عيّن عوض (۲) الزينى محمود چلبى المذكور، بسبب مكاتبات السيّد الرفاعى فيه، أميناً على العمارة الشريفة، وكاتب الأمين هو الجناب الزينى مصطفى چلبى، أحد ساعى الدولة العادلة العثمانيّة، والكاتب هو الزينى نصوح، أحد الأعيان من العساكر العثمانيّة بالطور (۳)، ووصل صحبتهم أيضاً مهندسٌ على العمارة كلّها من طايفة الأروام (۴)، يسمى مصطفى خليفة؛ فوصلوا جميعاً من البحر إلى المدينة المنوّرة غرّة صفر الخير سنة أربعين وتسعمائة، ولمّا وصل إلى مولانا الباشا المذكور خبر وفاة السيّد الرفاعى شيخ الحرم الشريف، وبرز أمره الكريم الزينى إلى مصطفى چلبى الأمير المذكور، بأن يضبط معلقات (۵) شيخ الحرم الشريف، ويباشر المنصب المنيف؛ إلى أن يرد من الأبواب الشريفة الجندكارية ما يُعتمد عليه.

فاستمرّ الزينى مصطفى چلبى المذكور، مع الكاتب نصوح، والمباشر المذكور، والمهندس بخدمة سور المدينة المنوّرة، فشرع فى هدم الجدار القبلىّ (۶) منه إلى الأساس، لكنّه لم ينقض أساسه، وبناه بالحجر إلى أعاليه، (۹۰ ب) وجعل عليه الشراريف (۷) الموجودة الآن، واستمرّ فى بناء الجدار القبلى.

ثمّ إنّ الزينى نصوح الكاتب المذكور انتقل إلى رحمة اللّه تعالى فى سلخ ذى‌الحجّة الحرام سنة أربعين وتسعمائة.

۱- ۱ أى متوقفة.

۲- ۲ بدل.

۳- ۳ هكذا فى الأصل.

۴- ۴ الأروام: جمع روم، ويقال لهم أيضاً الروملى نسبة إلى منطقة فى الجانب الأوروبى من البلاد العثمانيّة.

۵- ۵ الظاهر يقصد المناصب الموكولة إلى شيخ الحرم.

۶- ۶ نسبة إلى القبلة، أى السور الجنوبى من المدينة المنوّرة.

۷- ۷ الشراريف: جمع شُرفه.

ص: ۲۲۷

ثمّ وصل فی العام المذکور من البحر إلی مکّة المشرّفة مولای المعزّ الکریم العالی، المولویّ الذخری، عین الأماثل والأدان، فخر الأماجد والأعیان، المتحصّن بعنایة الملک المعبود، الزینی محمود چلبی وهو متولیّ لمشیخة الحرم الشریف، وناظر علی العمارة السلطانیّة.

فوصل إلی المدینة المنوّرة غرّة سنة إحد [ی] وأربعین وتسعمائة، وباشر خدمة الحجرة الشریفة، وقام بالنظر علی العمارة المنیفة کما ینبغی.

واستمرّ المهندس مصطفی خلیفة المذکور، قائماً بهندسة البناء المذکور، من الرکن الغربی من جهة القبلة إلی الباب الشرقی- باب بقیع الغرقد- وطول ذلک سبعمائة ذراع بذراع العمل، ثمّ انتقل المهندس المذکور إلی رحمة اللّه تعالی.

وکان لمّا وصل البناء إلی مشهد السیّد اسماعیل (۱)، أدخل بعض البناء داخل المدینة المنوّرة من غیر أساس تحته، فبعد وفاته هدّمه أمین العمارة الزینی مصطفی چلبی المذکور مع المهندس علیّ بن الصیاد المذکور، [و] قاما ببناء باب البقیع أتمّ قیام، بعد أن وصلوا بأساسه إلی الماء، وشرعوا بهدم سور المدینة المنوّرة من باب البقیع من الجهة الشامیّة إلی أن وصلوا بالهدم إلی الباب الشامی الکبیر، ونقض جمیع أساسه، [و] بنی علی هذه الهیئة الموجودة علیه الآن علی زیادة الإحکام والإتقان، ثمّ قصر النفقة علی العمارة، واقتضی الحال إلی أن توجّه الأمین مصطفی المذکور للقاهرة المحروسة من البرّ (۱۹۱) صحبه القاصد، فوصل إلی القاهرة

۱- ۱ هو إسماعیل ابن الإمام جعفر الصادق علیه السلام، توفّی فی حیاة أبیه ودفن بتربة له کانت تقع حتّی السنواتالأخیرة خارج جدران بقیع الغرقد من الجهة الغربیّة. ثمّ إنّه فی سنة ۱۳۹۵ ه وعندما وصلت أعمال الهدم والتوسعة لمشروع توسعة الحرم النبویّ الشریف إلی الشارع المحاذی للبقیع والواقع فیه قبر إسماعیل رحمه الله قام العمال بهدم القبر لأجل نقل رفاته إلی البقیع، لکنّهم عثروا علی جثته سالمةً بعد مُضیّ ما یقارب ثلاثةعشر قرناً، وقد شاهده کثیر من زوار الحرم النبوی، ومنهم والدی الذی سمعت منه تفاصیل الحادث، فنُقل الجثمان إلی البقیع ودفن فیه بالقرب من قبر إبراهیم ابن رسول اللّه صلی الله علیه و آله.

ص: ۲۲۸

المحروسة، فوجد مولانا الباشا سليمان المذكور قد اعتد إليها، وكان قد صرف خسرو باشا، ثمّ إنّ الباشا سليمان دفع للأمين المذكور ما تحتاج إليه العمارة الشريفة من الأموال، وأمر نائب جِدّة المعمورة بأن يدفع له جميع ما يحتاج إليه من الأموال، وجهّز من البحر غِلالًا كثيرة، وعيّن صحبته كاتباً على العمارة الشريفة؛ وهو الجناب العالى الزينى رمضان چلبى، ووصلا جميعاً إلى المدينة المنوّرة سنة أربع وأربعين وتسعمائة، ووصل أيضاً فى هذا العام من البحر عسكراً معيناً [عسكر معين] بسبب الإقامة بالقلعة (۱)التى بالمدينة المنوّرة، وهو نحو ستّون [ستّين] نفراً رماة بالبندق، وجعل عليهم باش (۲)، ويسمى دزدار، فوصلوا إلى المدينة المنوّرة، وكانت القلعة حينئذ لم يشرع فى بنائها.

ثمّ إنّ الأمين مصطفى چلبى المذكور أتمّ باقى السور، وباب البقيع، وهدم القلعة القديمة، وكانت مبنيّة على هيئة القاعة من غير أبراج، ثمّ إنّ الأمين المذكور غيّرها، وأحكم بناءها وشيّد أبراجها، وأحدث لها جداراً وباباً من داخل المدينة المنوّرة، وجعل البناء محيطاً بها، وجعل بيوتاً للعسكر فى داخلها، وجعل بيتاً لنائب القلعة على الجبل الذى هناك فى محلّ القلعة، وذرع داير (۳) القلعة من الباب الشامى الكبير إلى الباب الصغير خمسمائة وثمانية عشر ذراعاً وذرع الجدار الشرقى لها من داخل المدينة المنوّرة مائة واحد وستون ذراعاً، وذلك بذراع العمل.

واستمرّ فى بناء ذلك، وتكميل ما بقى من سور المدينة المنوّرة، إلى أن تمّ جميع

۱- ۱ بنت الخلافة العثمانيّة قلعة عسكريّة حصينة؛ لأغراض الدفاع عن المدينة ومحاربة الأعراب، وتأمين طريق‌الحجّاج وغيرها. وكانت قلعة متينة مبنيّة من الصخر الأملس على ربوة صخريّة فى الجهة الشمالية الغربيّة من الحرم النبوى الشريف وكانت تسمّى القلعة أو القشلة. وبقيت هذه القلعة تخدم الخلافة العثمانيّة حتّى زوالها، ثمّ بقيت وكانت تعدّ من معالم المدينة فى شارع العنبريّة إلى أن رأيت الجرافات تهدمها وتزيلها ضمن ما هدّمت من معالم المدينة القديمة- وهى الربوة الصخرية المبنيّة عليها سنة ۱۴۱۹ ه.

۲- ۲ باش: كلمة تركيّة تعنى الرأس، أو القائد فى الجيش.

۳- ۳ أى‌المحيط.

ص: ۲۲۹

ذلك (۹۱ ب) فی النصف من شهر شعبان المعظّم قدره، سنة ستّ وأربعين وتسعمائة، فكان مدّة الإقامة بالبناء بسور المدينة سبع سنوات ونصف سنة، بما فی ذلك من تخلّل البطالات (۱) المذكورة.

وفی هذا التاريخ تمّ بناء جميع سور المدينة المذكور، بما فيه الأبواب والأبراج من التجاويف نحو أربعين ألف ذراعاً [ذراع]، وبدون التجاويف المذكورة ثلاثة آلاف وأربعمائة واثنين وثمانين ذراعاً بذراع العمل.

وفی آخر الشهر المذكور توجّه كلّ من الأمين مصطفى المذكور، والزينی رمضان چلبی الكاتب المذكور إلى الأبواب العالية (۲)، وسمعت من الأمين المذكور أنّ المصروف بسبب بناء السور المذكور على من تقدّم ذكرهم من العسكر والبنائين وغيرهم، من الغلال كالقمح والشعير والفول، نحو خمسة عشر ألف أردبا (۳)، والمصروف من الذهب السليمانی (۴) الجديد الوازن نحو مائة ألف ديناراً [دينار] ذهباً.

وكان المعزّ الكريم العالی، ذو الخصايل الحميدة، والآراء السديدة الزينی محمود چلبی، شيخ الحرم الشريف النبویّ وناظره، أعزّه اللّه تعالى وأدام أيّامه، توجّه إلى الأبواب العاليّة السلطانية، فكان ممّا عرضه على مولانا السلطان الأعظم والخاقان الأكرم (۵)، احتياج المسجد الشريف النبوی إلى بناء وترميم جدرانه، وهدم المنارة المسمّاة بالسنجاريّة (۶)، وغير ذلك من المشاهد والآثار.

۱- ۱ أی توقّف العمل.

۲- ۲ الأبواب العالية، جمع الباب العالی، وهی كناية عن بلاط الخلافة العثمانيّة فی اسطنبول.

۳- ۳ أحد الأوزان المتعارفة فی تلك الأزمنة ويعدل كلّ أردب ما يقارب ۵۰ كيلوغراماً.

۴- ۴ الذهب السليمانی: الليرات الذهبيّة المضروبة فی عهد الخليفة العثمانی سليمان خان.

۵- ۵ من ألقاب الخلفاء العثمانيين، وهنا يقصد السلطان سليمان خان العثمانی.

۶- ۶ وهی المنارة، التی كانت قائمة فی الركن الشامی أیّ فی الشمال الغربی من المسجد النبوی.

ص: ۲۳۰

فبرز الأمر الشريف العالى ببناء ذلك، فجهّز مولانا المقام العالى، ذى [ذو] المجد المتعالى، من الجمال والدّواب والبنائين والحجارين والنحاتين، وجهّز من البحر ما يحتاج إليه من الغلال وجهز من البحر (۱) (۱۹۲) أيضاً الأهلّة (۲) المجهزّة من الأبواب الشريفة (۳)، برسم القبة المنيفة، فوصل إلى المدينة الشريفة، ووُضع الهلال على القبّةِ الشريفة فى تاسع عشر شوال المبارك سنة ستّ وأربعين وتسعمائة، وهو الموجود على القبّة الشريفة الآن، وهو من نحاس مطلى بالذّهب، وأرسل أيضاً بخمسة أهلّة؛ لكلّ منارة هلال، وللمنبر الشريف هلال أيضاً، ووضع ذلك عليهم.

ويقال: إنّ المصروف على طلاء الأهلّة من الذهب السليمانى المسكوك ألف وثمانمائة ديناراً [دينار] ذهباً.

وفى ذىالحجّة الحرام سنة ستّ وأربعين وتسعمائة وصلت الجمال والبهايم المذكورة صحبة الأمين الذى عُيّن للعمارة الشريفة، وهو الجناب العالى الزينى حسن أحد المماليك السلطانيّة، وعدّتها مائة جمل وخمسون بهيماً، ووصل من البرّ المعلمين المذكورين [المعلمون المذكورون].

وفى أوائل ربيع الثانى سنة سبع وأربعين وتسعمائة وصل الكاتب على العمارة، وهو الزينى عبدى چلبى، والمباشر على ذلك، وهو تاج الدين الخضيرى، وصحبتهم الغلال الشريفة من القمح والشعير والفول.

ثمّ إنّ أمين العمارة المذكور ورد بالمراسيم (۴) الشريفة، التى من مضمونها: أنّ ما

۱- ۱ أىّ حملت المؤن من الغلال وغيرها عن طريق البحر إلى جدّة، ثمّ المدينة المنوّرة.

۲- ۲ الأهلة: جمع هلال، والمقصود هنا إرسال الأهلة الذهبيّة المنصوبة على القبة النبويّة الشريفة وعلى رؤوس المآذن.

۳- ۳ إشارة إلى الباب العالى مقرّ الخلافة العثمانيّة.

۴- ۴ يقصد بها الأحكام الصادرة من الخليفة أو الوالى بشأن أمر من أمور الدولة.

ص: ۲۳۱

يحتاج إليه المسجد الشريف من العمارة يعمّر، والنظر في جميع ذلك جزئيّةً وكليةً لمولانا المعزّ العالى، شيخ الحرم الشريف المذكور.
فجمع مولانا شيخ الحرم الشريف السّادة القضاة، والأمين المذكور، والمهندس على العمارة المذكورة وهو المعلّم على بن تبك، ومن حضر من البنائين الواردين إلى المدينة المنوّرة والمقيمين بها، فكشفوا على المسجد الشريف النبوىّ، فكان ممّا رآه المهندس والبنائين [البنائون] فى ذلك أنّ بعض جدار المسجد الغربىّ من باب الرّحمة، محتاج إلى الهدم والإعادة، وأنّ الباقى (۹۲ ب) من الجدار الغربى مع الجدار الشرقى محتاجٌ إلى الترميم، بهدم بعض أسافله، وترك العلوّ على حاله، وأنّ باب النساء محتاج إلى تقويته بأبراج خلفه من خارج المسجد، وأنّ المنارة السنجاريّة، التى هى فى الركن الشامى من جهة الشرق، تحتاج إلى هدمها كلّها.
فاقتضى الحال الشروع فى الهدم والبناء، فأوّل ما بنى باب الرّحمة، ورمّم الجدار الذى يليه غربى المسجد النبوىّ، وكان مائلًا من جهة المنارة الخشبيّة، التى هى فى الركن الشامى غربى المسجد النبوى، ليرى هل الميذ فى النزايه (۱) أم لا؟ ثمّ هُدمت المنارة المذكورة، ونقض أساسها، وزيد فى الحفر على الأساس القديم؛ إلى أن وصل الماء، بحيث إنّ الماء تزايد على المعلمين، حتّى نقلوه بالقرب (۲)، فلمّا رأوا أيضاً نقله بالقرب لا يفيد، جعلوا ثلاثة دواوير كبار من الخشب السمر، ووضعوها فى الماء، وبنوا على الأخشاب، إلى أن علا البناء على الأخشاب قدر قامة، ثمّ حفروا تحت الدواوير حتّى نزل بما عليها من البناء إلى أصل الأرض الطيّبة، ثمّ أزيل الماء المجتمع فى جوف الدواوير، ودكّ وسطها بالحجر، الملوّنة الطيّبة الجيّدة، وكان

۱- ۱ كذا فى الأصل.

۲- ۲ القِرَب: جمع قربة، وهى الوعاء الجدلى الذى يوضع فيه الماء.

ص: ۲۳۲

عمق أسسها ثلاثة عشر ذراعاً، بذراع العمل، وعرضه سبعة أذرع فی سبعة أذرع، وبنیت بالحجر المنحوت.

ثمّ لمّا وصل البناء إلی وجه الأرض، اختصر من عرضها ذراع، وبنیت علی التربیع إلی أن تعلت علی سطوح المسجد فتمت.

وفی أثناء ذلک هدم ما یحتاج من الهدم من الجدار الشرقیّ- جدار المسجد الشریف النبوی- ورمم، ولم یهدم شیء من أعالیه، وإنّما نقض بعض أسافله من خارج المسجد، وبنی أیضاً باب النساء، وجُعل له برجین عظمین [برجان عظیمان] تقویةً.

وکتب التاریخ علی کلّ من البابین باب الرحمة، وباب النساء- باسم مولانا (۱۹۳) السلطان الأعظم نصره اللَّه تعالی وأدام أیّامه.

واستمرّت العمارة فی المنارة الشریفة، ثمّ فی غرّة محرم الحرام سنة ثمان وأربعین وتسعمائة توجّه مولانا المعزّ الکریم العالی محمود چلبی شیخ الحرم الشریف المذکور إلی الأبواب العالیة؛ صحبة المصری لعرض أحوال أهل المدینة المنوّرة، وما هم علیه من الأذی والشدّة بسبب تأخیر إرسال قمح الدشیشة وغیره، کتب اللَّه تعالی سلامته وأنجح مقاصده آمین.

ثمّ بیّض داخل المسجد الشریف النبویّ واسطواناته ممّا کان محتاجاً إلی التبییض، فجیء علی حاله، وکتب التاریخ أیضاً باسم مولانا السلطان الأعظم نصره اللَّه تعالی فی جدار المسجد الشریف من جهة الغربی فی الخشب المسقوف برفوف علیه، کما جعل للملک الأشرف قایتبای فی الجدار القبلی والشرقی (۱).

وکانوا فی أواخر سنة سبع وأربعین وتسعمائة ورد صحبة أمیر الحاج المصری، مراسیم شریفة من مضمونها تجدید محراب الحنفیّة وتقدیمه لیحاذی

۱- ۱ لا- زالت الکتابة باسم السلطان قایتبای موجودة علی باب حجرة النبیّ صلی الله علیه و آله فی الجانب الشرقی وبالقرب من اسطوانة الحرس.

ص: ۲۳۳

محراب الشافعيّة (۱)، وتقديم القاضى الحنفىّ على القاضى الشافعى فى جميع الأمور؛ من الجلوس والمصالح والأنظار وغير ذلك.

وفى سابع عشر محرّم الحرام سنهٔ ثمان وأربعين وتسعمائهٔ، شرع فى بنايهٔ محراب الحنفيّهٔ، وجعل محلّه بين المنبر وحدّ المسجد النبوى محاذياً لمحراب الشافعيهٔ (۲)، وحصل من بعض الشافعيّهٔ بسبب ذلك كلمات سامحهم اللّه فى ذلك، ولا شكّ أنّ الإمامين منزهين [منزهان] من ذلك، نسأل اللّه العظيم أن يوفقنا لاتّباعهم فى العلم والعمل بحقّ محمّد وآله وصحبه أجمعين.

وفى ليلهٔ مولد النبىّ صلى الله عليه و آله ثانىعشر ربيع الأوّل (۳) (۹۳ ب) تقدّم إمام الحنفيّهٔ وصلّى فى المحراب المذكور، وجعل من الرّوضهٔ الشريفهٔ إلى حدّ المسجد النبوى درابزين (۴) من الخشب أمام محراب الحنفيّهٔ، وجعل مقابل الروضهٔ المطهرهٔ درابزين عاليهٔ تمنع ضرر المار لكى لا يقطع الصفّ، ثمّ مدّ الوتر الخشب الذى يوضع عليه القناديل الصغار فى الليالى الشريفهٔ، فزيد فيه من الروضهٔ المطهّرهٔ إلى حدّ المسجد النبوى، وكان أولًا إلى حدّ الروضهٔ المطهّرهٔ فقط، وكان متعلّقاً إلى جهةٔ المنبر الشريف.

تمّ بذلك بحمد اللّه وعونه، والحمد للّه.

مشاكل الحجاج

---

۱ - ۱ كانت الخلافهٔ العثمانيهٔ تتبع المذهب الحنفى وتروجه بشتّى الطرق والوسائل. منها تعيين القضاهٔ والحكام من أتباع المذهب الحنفى، والمرسوم السلطانى بتقديم محراب الحنفيّهٔ بحيث يحاذى محراب الشافعيّهٔ وتقديم قاضى الحنفيّهٔ على الشافعيّهٔ يندرجان فى هذا المسعى.

۲- ۲ لازال محراب الأحناف موجوداً غرب منبر النبى صلى الله عليه و آله، أمّا محراب الشوافع فلا أثر له اليوم.

۳- ۳ اختلف فى تاريخ مولده الشريف صلى الله عليه و آله، وقد ذكر الرواهٔ وأهل السير تواريخ متعدّدهٔ، لكن المشهور عند أهل‌بيت النبىّ صلى الله عليه و آله- وهم أدرى من غيرهم- أنّ مولده الشريف يوم السابع عشر من شهر ربيع الأوّل.

۴- ۴ سياج خشبى.

ص: ۲۳۴

مشاكل الحجاج

السيّد على قاضى‌عسكر

تقديم

كان منـذ القـدم ومازال للحـج عنـد الإيرانيين مكانـة كبيرة للغايـة، وأوضح دليل على ذلك ما كتبه المسـعودى (وهو مؤرخ عاش فى القرن الرابع الهجرى) حيث قال:

«... وقـد كـانت أسـلاف الفرس تقصـد الـبيت الحرام، وتطـوف به، تعظيمـاً له، ولجـدّها إبراهيم عليه السـلام وتمسـكاً بهـديه، وحفظاً لأنسابها. وكان آخر من حـجّ منهم ساسان بن بابك، وهو جـدّ أردشـير بن بابك، وهو أول ملوك ساسان وأبوهم الـذى يرجعون إليه كرجوعِ ملوك المروانيـة إلى مروان بن الحكم، وخلفاء العباسـيين إلى العباس بن عبـد المطلب. ولم يَلِ الفرس الثانية أحدٌ إلّا من ولد أردشـير بن بابك هذا، فكان ساسان إذا أتى البيت طاف به وزمزم على بئر إسـماعيل، فقيل: إنما سميت زمزم لزمزمته عليها، هو وغيره من فارس، وهذا يدلّ على ترادف كثرة هذا الفعل منهم على هذه البئر. وفى ذلك يقول الشاعر فى قديم الزمان:

ص: ۲۳۵

زَمزمتِ الفرسُ على زَمزمِ وذاك من سالِفِها الأقدمِ

وقد افتخر بعض شعراء الفرس بعد ظهور الإسلام بذلك، فقال من كلمة:

وما زِلنا نحجّ البيتَ قِدماً ونُلفى بالأباطِحِ آمنينا

وساسان بن بابك سار حتى أتى البيتَ العتيقَ يطوفُ دينا

فطافَ به، وزمزمَ عند بئر لإسماعيل تروى الشاربينا

وكانت الفرس تهدى إلى الكعبة أموالًا فى صدر الزمان، وجواهر، وقد كان ساسان بن بابك هذا، أهدى غَزالَيْن من ذهب وجوهراً وسيوفاً وذهباً كثيراً فقذفه [فدفن] فى زمزم.

وقد ذهب قوم من مصنفى الكتب فى التواريخ وغيرها من السير، أنّ ذلك كان لجرهم حين كانت بمكة، وجرهم لم تكن ذات مال فيضاف ذلك إليها، ويحتمل أن يكون لغيرها، واللّه أعلم.» (۱) ومنذ ذلك الوقت وحتى عام ۴۳۸ ه وهو العام الذى حجّ فيه ناصر خسرو القبادياني (۳۹۴- ۴۸۱ ه) وكان إسماعيلى المذهب، ودوّن خلاله يومياته عن الحجّ، لم يُقدم أحد على تأليف كتاب حول الحجّ وكيفية أداء الإيرانيين له، وإن كان قد ورد ذكر مكة والحرم الشريف فى أشعار بعض شعراء القرنين الثالث والرابع، وهو ما يدلّ صراحة على حضور هذه المقدسات فى أدبيات ذلك العصر.

ويعدّ (رودكى) وهو أقدم شعراء الفرس (م ۳۲۹- ۳۳۰ ه)، أول من ذكر الكعبة فى أشعاره، حيث قال:

مكى به كعبه فخر كند مصريان به نيل ترسا به اسقف وعلوى به افتخار جدّ (۲)

۱- ۱ مروج الذهب ۱: ۲۶۵، طبع دار الأندلس، بيروت، ۱۳۸۵ ه

۲- ۲ «فليفتخر المكىّ بالكعبة والمصرىّ بالنيل، والنصرانىّ بالأسقف والعلوىّ بجدّه».

ص: ۲۳۶

وقال فی بیتَین آخرین:

از کعبه کلیسا نشینم کردی آخر در کفر بی قرینم کردی

بعد از دوهزار سجده بر درگه دوست ای عشق چه بیگانه زدینم کردی (۱)

وأنشد (بسام کورد)، وهو شاعر عاش فی القرن الثالث الهجری، وکان من الخوارج الذین ظهروا فی عهد (یعقوب لیث)، قطعهٔ شعریهٔ من أبیات خمسهٔ یمدح فیها الأخیر لتغلّبه علی عمّار الخارجی وانتصاره علیه، وجاء ذکر مکهٔ والحرم فی بیتَین من تلک الأبیات وهما:

مکه حرم کرد عرب را خدای عهد تو را کرد حرم در عجم

هر که درآمد همه باقی شدند باز فنا شد که ندید این حرم (۲)

ومنذ ذلک الوقت تطوّر هذا الفنّ من الشعر واتّسع، فقام العدید من شعراء الفرس بإنشاد القصائد حول مکهٔ والمدینهٔ، إمّا صراحهً أو تلمیحاً إلیهما باستخدام بعض العبارات التی تخصّ هذین الحرمین الشریفین. ومن ذلک قول الشاعر:

به موقف عرفات وبه مجمع عرصات به حشر ونشر وبقا ولقا وحور وقصور

۱- ۱ «لقد أنسیتنی الکعبهٔ وجعلتنی من روّاد الکنیسهٔ، فأصبحتُ فی الکفر فریداً، فبعد أدائی لألفی سجدهٔ عند عتبهٔ الحبیب، جعلتنی أیها الحبّ غریباً عن دینی». کتاب حج در آئینه شعر فارسی: ۲۱.

۲-

۲ «جعل اللّه مکهٔ حرماً آمناً للعرب، وجعل عهدکَ وملکک حرماً للعجم، فخلُدَ کلّ من عاش عهدک، وفنیَ من لم یر هذا الحرم». المصدر السابق.

ص: ۲۳۷

به قدس وكعبه وجودى ويثرب وعرفات به حق زمزم وركن ومقام ومسجد نور (۱)

وتجدر الإشارة إلى أنّ أغلب يوميات الحجّ، التى زيّنت المكتبة الأدبية الفارسية بعد ناصر خسرو هى تلك التى تعود إلى عهد الصفويين ثم القاجاريين؛ وذلك للتطور الثقافى الذى بدت ملامحه واضحةً على المجتمع فى ذلك العصر، وللدافع الأدبى الذى كان مسيطراً على الأشخاص وعلى مختلف الطبقات الاجتماعية، خاصةً العلماء والمثقفين، وكذلك أصحاب المناصب الحكومية، وشغفهم فى تدوين الأخبار والمعلومات المتعلقة بالحجّ، وتسجيل خواطرهم، وكتابة ذكرياتهم الحلوة منها والمرّة. ولا ننسى ما للتخصّص العلمى والميول الفكرية لدى الكتّاب من أثر واضح وسمة مميزة تضع بصماتها بوضوح على يومياتهم المكتوبة.

فمنهم من عمد إلى جمع المعلومات التأريخية، ومنهم من ركّز اهتمامه على الناحية الجغرافية. ومن الكتّاب من أخذ فى وصف المنازل والأماكن فى الطريق إلى الحرم المكىّ، فى حين تطرّق آخرون إلى بيان الأوضاع الاجتماعية للناس فى تلك الفترة والإشارة إلى نماذج من سلوكهم. لكن الوجهة الرئيسية لأغلبهم كانت تتجه نحو إرشاد الحجيج من بعدهم؛ ليتفادوا قدر الإمكان المشاكل والصعوبات التى قد تصادفهم فى رحلتهم إلى الديار المقدسة.

ومهما يكن من أمر فإنّ الاختلاف الموجود بين الرّؤى لدى مؤلفى اليوميات أصبح العامل الأساس، الذى ساعد فى جمع قدر لا يُستهان به من المعلومات حول حقبة معينة من الزمان. فمثلًا كان يضطرّ بعض الرّحالة إلى البقاء مدة أطول فى محلّ

---

۱ - ۱ «وحقّ الموقف فى عرفات وعرصاتها والحشر والنشر والبقاء واللقاء والحور والقصور، وقدسية الكعبة وجبل الجودى ويثرب وعرفات، وزمزم والركن والمقام ومسجد النور». المصدر السابق.

ص: ٢٣٨

أو مكان ما أثناء الطريق؛ وذلك لعدم توفّر وسائط النقل السريعة كما هو الحال فی عصرنا الحاضر، وكذلك لندرة الطرق الواصلة بين تلك الأماكن، وهو ما اضطرّهم للمكوث أطول فترة ممكنة فی تلك المناطق التی نزلوا فيها وجعلهم يتعرّفون عليها وعلى أهلها فراحوا يدونون أسماءها وأسماء المناطق المجاورة لها وما فيها من آثار ومعالم وكتابة خصوصياتها وتثبيت كلّ ذلك على صفحات مؤلفاتهم. ومع ذلك، فقد دوّن بعض المؤلفين الأسماء بصورة مغلوطة، أو اشتبهوا فی بيان الخصائص الأخلاقية والاجتماعية لسكّان تلك المنطقة أو المدينة أو القرية فی ذلك الزمن.

ويرجع السبب فی ذلك إلى حصول أولئك الرّحالة على تلك المعلومات من أشخاص غرباء أو أمّيين أو لا يملكون المعلومات الكافية والمطلوبة. ولحسن الحظ، فإنّ مثل هذه الحالات من الأخطاء يمكن تصحيحها بالرجوع إلى المصادر التأريخية الموثوقة.

هذا وتمتاز بعض اليوميات بخصائص وميزات معينة؛ وذلك لكونها مصاغة بشكل أبيات شعرية. ويمكن الإشارة إلى كتاب (فتوح الحرمين) ل (محيی اللاری)- القرن العاشر-؛ ومنظومة لسيدة إصفهانية (فی القرن الثانی عشر) باعتبارهما أهم اليوميات على هذا الصعيد. (١) وتجدر الإشارة إلى أنّ الكثير من الرّحالة عمد إلى تخصيص الجزء الأعظم من يومياته؛ لبيان الصعوبات والمشاكل الكبيرة فی ذلك الزمان. ولا يخفى ما لذلك من أهمية كبيرة خاصة بعد مقارنة تلك الحالات مع الواقع الموجود فی وقتنا الحاضر. لكن كل ذلك لم يكن ليمنع الحجيج من شدّ رحالهم إلى تلك الديار المقدسة وأداء مراسم الحجّ؛ تلك الفريضة الإلهية المقدسة، لِما كانوا يحملونه من حبّ لها وتعلّق بزيارة ما فی تلك البلاد من آثار وأماكن تهفو إليها قلوب المؤمنين.

١- ١ قام الشيخ الفاضل رسول جعفريان بتحقيق هاتين اليوميّتَين، وتمّ طبعهما.

ص: ۲۳۹

فقد أنشد الشاعر حافظ الشيرازی:

در بیابان گر به شوق کعبه خواهی زد قدم سرزنش‌ها گر کند خار مغیلان غم مخور (۱)

وأما نحن، فهدفنا من كتابة هذه السطور هو سرد قسم من تلك المشاكل والصعوبات التی كانت تواجه الحجيج فی رحلتهم إلی الديار المقدسة، وما لاقوه من مِحَن وشدائد، مستندين علی أقوال الرّحالة أنفسهم:

۱- صعوبة الطرق والمواصلات:

إنّ صعوبة الطرق والمواصلات هی فی الواقع واحدة من تلك المشاكل الرئيسية، التی كانت تواجه الحاجّ فی الزمن الغابر. وقد ورد ذكر ذلك بوفرة فی يوميات الرّحالة وأشعار الشعراء الفرس، فقد أنشد الخاقانی البيت التالی واصفاً ذلك بقوله:

گر زخم یافته است از رنج بادیه دیدار کعبه مرهم راحت‌رسان شده (۲)

وفی أبيات أخری يصف الشاعر نفسه بعضَ ما يُعانيه فيقول:

ساربانا به وفا بر تو که تعجیل نمای کز وفای تو زمن شکر موفا شنوند

حاش للَّه‌اگر امسال ز حج وامانم نز قصور من وتقصیر تو حاشا شنوند

۱- ۱ «إن كنتَ تريد قَطع الأشواط والسّير فی البرّيّة شوقاً للوصول إلی الكعبة، فلا تَخشَ ملامة أحد ولا تحزن». ديوان حافظ: ۱۱۲.

۲- ۲ «إذا كان ما ألاقيه من صعوبات فی طريقی إلی الكعبة أمراً لا يُمكن احتماله، فإنّ رؤيتها هو البلسم الشافی الذی يُريحنی ويزيل عنی ثقل تلك الصعوبات».

ص: ۲۴۰

دوستان یافته میقات وشده زی عرفات من به قید و ز من آوازه به بطحا شنوند (۱)

وقال شاعر آخر هو (أنوری)- م ۵۸۳ ه-:

خوان خواجه کعبه است و نان او بیت الحرام نیک بنگر تا به کعبه جز به رنج تن رسی

بر نبشته بر کران نان او خط سیاه لم تکونوا بالغیه إلّابشقّ الأنفسِ (۲)

وقال الشاعر (خواجوی کرمانی) بهذا الخصوص أیضاً:

به راه بادیه هر کَس که خون نکرد حلال حرام باد مر او را وصال بیت حرام (۳)

وأما (مولوی) فقد أنشد الأبیات التالیة:

عزت مقصد بود ای مُمْتَحَن پیچ پیچ راه و عقبه و راهزن

۱- ۱ «أیها الجَمّال! عجّل بالرحیل وأوفِ بوعدک، ولک منی جزیل الشکر. وإن عجزتُ عن الذّهاب إلی الحجّ هذا العام لا سمح اللّه فلیس ذلک لتقصیر منی ولا منک. لقد وصل الأصحاب المیقات ووطأوا عرفات، فی حین ما زلتُ أسیراً، أقطع طریق البطحاء». دیوان الخاقانی: ۱۰۲.

۲- ۲ «إنّ مائدة الخواجة هی الکعبة وخبزها البیت الحرام، فتأمّل فإنّکَ لن تصل إلی الکعبة إلا بتحمّل المشاقّ. فقد کُتِبَ علینا بقلم غلیظ: لم تکونوا بالغیه إلّابشقّ الأنفسِ» اقتباساً من الآیة الکریمة ۷ من سورة النحل. کتاب «حج در آئینه شعر فارسی»: ۴۴.

۳- ۳ «حرام علی مَن لَم یُرِق دَمَه وهو فی طریقه نحو الکعبة وصال بیت اللّه الحرام». دیوان خواجوی کرمانی: ۳۳.

ص: ۲۴۱

عزت كعبه بود آن ناحيه دزدى اعراب و طول باديه (۱)

ويقول الشاعر المعروف (سعدى):

ساربانا جمال كعبه كجاست كه بمرديم در بيابانش (۲)

وكذلك أنشد الشاعر (جامى) يقول:

گر آرى رو در آن كعبه چو ريگ گرم زير پا سپردن بايدت سر كوه آتش در بيابانش (۳)

ولا يخفى أنّ إحدى المشاكل المستعصية، التى يواجهها الحجيج فى الطريق إلى مكة هى هبوب الرياح السود الحارّة والخطِرة المعروفة ب (السموم)، وهى رياح طالما جلبت المشاقّ لهم، وربما تسببت أحياناً فى موت العديد منهم.

وكتب مؤلف كتاب (تمدّن اسلامى) «الحضارة الإسلامية» فى معرض حديثه عن المهالك، التى تصادف الحاج فى طريقه نحو الكعبة، يقول:

«هبّت عام ۴۰۲ ه ريح سوداء على قافلة الحجيج، فطمست بهبوبها مصادر المياه، فهلك معظمهم من جرّاء ذلك، حتى قيل: إنّ كأس الماء صار يُباع بمئة درهم.» (۴)

۱- ۱ «إنّ عزّة المقصد أيّها المُمتَحَن يكمن فى تلافيف الطريق وعقباته، وقُطّاع الطرق. واعلم أنّ حبّ الكعبة ومعزّتها عندك يُحتّمان عليك تحمّل اللصوص والبدو وأعباء الطريق» [المترجم]. شرح مثنوى مولوى للعلامة الجعفرى ۱۲: ۴۳۲.

۲- ۲ «يا جمّال! أينَ جمالُ الكعبة؟ لقد فدينا أرواحنا فى صحرائه». غزليات سعدى: ۲۱۵.

۳- ۳ «لا تُبال بحر الحصى تحت قدميك. فلو أردتَ الوصول إلى الكعبة؛ عليك أن تتحمّل جبالًا من النار». ديوان جامى: ۴۹.

۴- ۴ تمدّن اسلامى ۲: ۵۴.

ص: ۲۴۲

وذكر (مير سيد أحمد هدايتی) كذلك في يومياته:

«قبل يومين تعرّض ستون أو سبعون نفراً هنا (في جدّة) إلى السموم، وهلكوا جميعاً.» (۱) وأما الشاعر (نزاری) فقد وصف السموم في شعره بأنها أطيب من ظلال شجرة طوبی لِمَن يريد وصال حبيبه، وهو ما يدلّ على حبّه العميق للكعبة والرغبة الشديدة التي تحدوه للوصول إليها. فهو يقول:

روندگان ره كعبه را ز غايت شوق سموم باديه خوش‌تر ز سايه طوبی (۲)

وأورد (سنائی) الشاعر المعروف بعضاً من مشاكل الطريق ومشاقّه في المقطوعة الشعرية التالية:

پای چون در باديه خونين نهاديم از بلا همچو ريگ نرم پيش باد سرگردان شويم

زان يتيمان پدر گم‌كرده ياد آريم باز چون يتيمان روز عيد از درد دل گريان شويم

از پدر وز مادر وفرزند وزن ياد آوريم ز آرزوی آن جگربندان جگر بريان شويم

همرهان حج كرده باز آيند با طبل وعَلم ما به زير خاك در، با خاك ره يكسان شويم

قافله باز آيد اندر شهر بی‌ديدار ما ما به تيغ قهر حج كشته غريبستان شويم

۱- ۱ «داستان باريافتگان»: ۱۵۰.

۲- ۲ الحج في مرآة الشعر الفارسی: ۴۸.

ص: ۲۴۳

همرهان با سرخ‌رویی چون به پیش ماه سیب ما به زیر خاک چون در پیش مه کتان شویم

دوستان گویند حج کردیم و می‌آییم باز ما به هر ساعت همی طعمه دگر کرمان شویم

نی که سالی صد هزار آزاده گردد منقطع هم دریغی نیست گر ما نیز چون ایشان شویم (۱)

ولا ريب فى أنّ الطرق الجبلية، والمعابر الضيقة للوديان، والسبل المتعرّجة، والبرارى الجرداء الخالية من الماء والخضرة؛ كلّ ذلك زاد من خطورة الوضع الذى كان يعانيه الحجيج.

وكان على الحجّاج الإيرانيين أن يسلكوا واحداً من الطرق الأربعة المعروفة إذا أرادوا الذهاب إلى الحجّ، وتلك الطرق هى:

طريق البحر، وذلك عن طريق إحدى الموانئ الإيرانية الواقعة على الخليج إلى ميناء (جدّة)، حيث يُنقَل الحجيج من ميناء (بوشهر) و (بندر عباس) و (بندر لنگه) وبعض الموانئ الأخرى نحو اليمن مروراً ببحر عُمان والمحيط الهندى، ثم الدخول إلى البحر الأحمر والرسوّ فى ميناء (جدّة).

۱- ۱ «فلمّا أن وطِئت أقدامنا البادية بعد مشقة وجهد عظيمين، أصبحنا كرمال الصحراء التى تتقاذفها الرياح وترمى بها هنا وهناك. فتذكّرنا اليتامى الذين فقدوا آباءَهم، وشرعنا نذرف الدموع من الألم كاليتامى يوم العيد. ثم تذكّرنا آباءَنا وأمّهاتنا وأولادنا وزوجاتنا، فدخلت اللّوعة قلوبنا وأحرق الحزن أكبادنا. فأما الذين أدّوا فريضة الحج فقد بدأوا بالعودة إلى ديارهم وأوطانهم ترافقهم طبول الفرح وأعلام الفخر، وأما نحن فقد أصبحنا نحن والتراب سواء. وبدأت قوافل الحجاج تمرّ بالقرب منّا راجعة إلى بلادها، فى حين ما زلنا نعانى وطأة العذاب والمرارة فى الصحراء. فترى وجوه الذين حجّوا البيت زاهية فى ضوء القمر، ووجوهنا نحن يعلوها لون الغبرة. فالإخوة فرحون بما نالوا ويتواعدون للمجىء ثانية، ونحن ما فتئنا أن أصبحنا لقمة سائغة لديدان البرّ والقفر. فياليتنا نكون من جملة تلك الألوف المحررة كلّ عام.». ديوان سنائى: ۴۱۶.

ص: ۲۴۴

وأما الطريق الآخر فهو الطريق المعروف بالجبل أو نَجد، ويبدأ من العراق إلى جزيرة العرب. وقد كان السير فى هذه الطريق خطيراً للغاية، حتى إنّ بعض العلماء قام بتحريم السفر خلاله فى ذلك الزمان. ومن ذلك ما أصدره المرحوم الشيخ فضل اللَّه النورى المتوفى عام ۱۳۲۰ ه بهذا الشأن.

طريق الشام، وهو الطريق الذى اعتاد الحجيج على السفر خلاله إبّان العهد الصفوىّ وبداية العهد القاجارى. ويمرّ هذا الطريق بحلب ودمشق وصولًا إلى المدينة المنورة، وهو أطول من طريق نَجد، لكن وبسبب توفّر المياه وكثرة المراتع والأراضى الخضر فيه، يعدّ أقلّ خطورةً وأندر سوءاً من غيره.

طريق تركيا ومصر وجدّة، حيث كان الحجاج الإيرانيون ينطلقون فى البدء من (بادكوبه) و (تفليس) ثم يسلكون طريق البحر الأسود إلى إسطنبول، ومن هناك يركبون الباخرة ويسيرون فى البحر الأحمر حتى يصلوا إلى ميناء (ينبُع) أو (جدّة).

ويعدّ طريق الجبل أو نَجد الذى كان يُسيطر عليه آل رشيد من أصعب الطرق المذكورة وأخطرها؛ وذلك للضغوط والأذى اللّذين كان الحجيج يلاقيهما من أمير الجبل وأعوانه، ومن العشائر التى كانت تسكن تلك المنطقة، والذين اعتادوا الهجوم على قوافل الحجيج وسرقة أموالهم ونهب ممتلكاتهم، مما اضطر شهيد المشروطة فى إيران المرحوم الشيخ فضل اللَّه النورى إلى إصدار فتوى حرّم فيها السفر فى ذلك الطريق. وجاء فى نصّ الفتوى المذكورة ما يلى:

«... لقد ثبت لدينا اليوم أنّ السفر عن طريق الجبل ذهاباً وإياباً مظنون الضرر، مالًا وعرضاً ونفساً، بل هو مؤكّد الضرر. وعلى هذا فإنّ السفر فى هذا الطريق حرام. فإن احتمل أحدهم الضرر أو قال بعدم وقوعه قطعاً، فلا أقلّ من أن نتّبع الاحتمال العقلائى، وهذا يكفى فى حرمة الإقدام ... ومن محاسن الصدف فإن العبد للَّهوخلال تشرّفى بزيارة النجف الأشرف والعتبات المقدسة سنحت لى

ص: ۲۴۵

الفرصـة للالتقاء بعـدد من العلماء الأعلام وحجـج الإسـلام فی تلک البقعـة الشـریفة، فألفیتُ أنّ جمیع العلماء قـد اتفقت کلمتهم علی حرمـة سـلوک طریق الجبل ذهاباً وإیاباً علی نحو لا یقبل الشـبهة بعد سـماعهم لمظالم الحجیج وتراکم شـهاداتهم حول ما حصل لهم. وهـذا خیر دلیل علی مصداقیـة هذا الحکم ومرضاة صاحب الشـریعة علیه. وواضح أنّ مخالفة رأی هذا الجمع من العلماء هو أمر حرام فی حـدّ ذاته.» (۱) ولاـ شـک فی أنّ السـبب الرئیس وراء هـذا التحریم هو المخاطر التی قـد یواجهها حجّاج بیت اللَّه الحرام فی ذلک الطریق وتعریض أموالهم للسـرقة والإغارة والنهب والسّـلب. وکذلک سوء معاملة الحملداریّة واضطرار الحجیج إلی دفع الرشوة لقطّاع الطرق لمنع أو تقلیل تصرفاتهم اللاإنسانیة معهم.

۲- النّقلیات الردیئة:

وأمـا المشـکلة الأـخری التی یواجههـا الحجیـج هی رداءة وسائط النّقل. فقـد کانت أغلب وسائط النّقل آنـذاک هی الـدّواب، خاصـة الجِمال.

وقد کتبت ابنة (فرهاد میرزا) فی یومیاتها تقول:

«... إنّ الحجیـج یُعـانون إمّا من قلّـة الجِمال أو من سـیرها البطیء وبشـکل لا یمکن معه للقلم تصویره.» (۲) وقال الحاج الشـیخ (جعفر ترشـیزی) یومـاً لأـمین الدولـة: «إنّه بینما کنتُ علی ظهر دابّتی مشـغولًا بالتّهجـد، واللیل قـد انتصف، فإذا بالسّـرج یسـقط من علی ظهر الدابة، وإذا بی أسقط معه کذلک، وبهذا تخلّفتُ عن القافلة. لکن القدر ساعدنی، حیث وجدتُ هِمیانی قد سقط معی أیضاً. فوجدنی عربیّ أسمر علی هذه الحال، فرأف بی وترحّم علی حالی، وأسرع إلی داره فرجع ومعه رجل آخر یجرّان

۱- ۱ کتاب أداء الإیرانیین للحج فی عهد القاجاریین، لرسول جعفریان: ۲۱.

۲- ۲ مجلة میقات الحج، العدد ۱۹: ۷۸.

ص: ۲۴۶

وراءهما جملًا. فأخذانى إلى مضيف القبيلهٔ وبقيتُ لديهم أربعين يوماً أُعالَج من الكسور التى أصابتنى. وبعد أن عوُفيتُ وتماثلتُ إلى الشفاء، أخذنى ذلك العربى وأوصلنى إلى النجف». (۱) ويُقال: إنّ معتمد السلطان، رئيس السّقاهٔ عند ناصر الدين شاه، أوصى الزوّار الذين أرادوا السفر عِبر طريق الجبل وعلى لسان نائب الصدر عام ۱۳۰۵ ه بقوله:

«على الحاج أن يكون قادراً على ركوب الهودج أو التّخت. ولا ـ تنسوا أن تحملوا الماء معكم لـتُزيلوا به مشقّهٔ الطريق عنكم. وليعلم الذين يريدون السفر مترجّلين أنّهم إنّما يعرّضون أرواحهم بذلك إلى التهلكهٔ، ولا ـ يحق لهم أن يُصبحوا عِبئاً على الآخرين.» (۲)

وكتب (مير سيد أحمد هدايتى) يذكر بعضاً من مصاعب الطريق وقلّهٔ الإمكانيّات، حيث قال:

«... فتحرّكت القافلهٔ لأربع ساعات بقين لغروب الشمس، وعند الغروب وصلنا إلى وادٍ عريض وبدأنا بالصعود. وكانت الطريق زلقهٔ بسبب الرمل الناعم، وقد تشابكت أنواع كثيرهٔ من الأشجار على جانبى الوادى، خاصهٔ شجرهٔ (أم غيلان)، فكان الوادى يبدو وكأنه غابهٔ كثيفهٔ بأشجار خاويهٔ. فوصلنا فى أوّل الليل إلى سفح جبلٍ شاهق يُدعى (جبل غاير)، ولذلك يدعى الطريق من مكهٔ إلى المدينهٔ ب (طريق غاير). فكان لزاماً علينا أن نعبر فى ذلك الممر الضيّق والمُلتوى.

فأمروا المسافرين جميعهم بالنزول عن الجِمال وجعلوها تسير فى صفّ، الواحد تلو الآخر. ولم تكن معابر (جبل غاير) ضيقهٔ وكثيرهٔ الالتواء فحسب، بل صخريهٔ

۱- ۱ سفرنامه أمين الدولهٔ- ۱۳۱۶ ه-، باهتمام إسلام كاظميهٔ: ۹۰.

۲- ۲ كتاب أداء الإيرانيين للحج فى عهد القاجاريين، لرسول جعفريان: ۱۹.

ص: ۲۴۷

وشديـدة الانحدار وغير متناهية، بحيث تُزهق روح المسافرين وتقضـى على ما بقى لديهم من الصّبر والعزيمة؛ فلذلك اضـطررنا جميعاً إلى السير على الأقدام حتى صباح اليوم التالى. فكنّا نشاهد على جانبى الطريق وفى كلّ خطوة نخطوها جِمالًا ساقطة فى جوف الوادى، إما ميتـة أو تكـاد. وقـد اعتاد الجمّالون على نقل حمولـة الجَمل الساقط من جمالهم إلى جمل آخر، وترك الجمل الساقط وحيـداً فى تلك المنطقة.» (۱) السفر بالباخرة:

وكـان بعض آخر مـن الحجيـج يضـطر إلى السـفر إلى الحجاز بالبـاخرة. وكـانت البـواخر قـذرة للغايـة وتفتقر إلى أبسـط الخـدمات الاجتماعية والمرافق الصحية. هذا من جهة، ومن جِهة أخرى فقد كادت أمواج البحر الهائج ودَواره تودى بالمسافرين إلى شفير الهاوية والهلاك. وفعلًا قضى بعض منهم نحبه، وقذفوا إلى البحر، فحرم هذا المسكين من حجّ بيت اللَّه الحرام.

وكتب (ظهير الملك) الـذى وُفّق للحجّ عام ۱۳۰۶ ه عن الحالـة المزريـة داخل البواخر، خاصة عند إحرام الحجيج بالقرب من (يَلملم) فقال:

«إنّ القذارة والوساخة تقطر من أبدان أصحاب البواخر والسفن. وهم الآن يتهيّأون للإحرام؛ فأىّ إحرام هذا الذى لا يلبسون فيه ما يستر أبـدانهم، ولا وشاحاً يغطى رؤوسـهم، وهم يغتسـلون وعوراتهم مكشوفـة لعـدم وجود ما يسترهم؟! وأىّ غسل هذا الذى يؤدون؟! وأىّ أوانٍ وسخة يستخدمون؟! وأىّ ماء قذر به يغتسلون ...؟! المكان كلّه قذر، سُبحان اللَّه، إنّها مشكلة عويصة حقّاً!» (۲)

۱- ۱ «داستان باريافتگان»: ۱۸۴.

۲- ۲ يوميات ظهير الملك، باهتمام رسول جعفريان، تراث اسلامى ايران، المجلد الخامس: ۲۵۵.

ص: ۲۴۸

وأما المشكلة الأخرى التي يواجهها الحجيج هي سوء معاملة أصحاب البواخر والسفن لهم، أو كما وصف (ميرزا عبد الغفار خان نجم الملك منجّم باشي) الذي كان يستخدم العمّال الأجانب، حيث قال: إنّ الحجّاج الذين كانوا يُضطرون إلى السفر إلى الحجاز عن طريق البحر، كانوا يعانون بشدّة من سوء معاملة أصحاب السفن وبعض المستخدمين لهم، إضافةً إلى أسلوبهم الفظّ وغير المهذّب.

وكتب حول ذلك فقال: «كانت هناك باخرة تعود إلى ابن المرحوم الحاج زين العابدين، التاجر الشيرازي والمقيم في بومباي، وكان فيها مُستخدم أجنبي غير مؤدّب، وفاسد وطمّاع إلى حدّ بعيد. والمشكلة أنّ جميعهم يتظاهر بالإسلام، لكنّهم لا يتورعون عن فعل أي منكر وقبيح على الإطلاق، ويسرقون وينهبون بلا حدود. ومع أنّ الباخرة المذكورة كانت حديثة الاستخدام لنقل الحجاج وأمتعتهم، ومع أنّ صاحبها المسكين كان يجاهد؛ لكي تكون لباخرته سمعة طيبة حتى يستميل الحجاج لركوبها، ويجني ما قسمَ له الدهر من الأرباح، لكن، وعلى غير ما كان يشتهي، لم يكن الذين وكّلهم للإشراف على باخرته كفوئين ولا حريصين، فكانوا يزجّون بالحجاج المساكين داخل مخازن ضيقة وعلى أرضية الباخرة. ماذا أقول عمّا كان يلاقيه أولئك المساكين من صعوبات ومشاكل. كان كثير منهم يتعرض إلى الأمراض بسبب تلوّث الهواء في المخازن ونتانته. ولما لم تكن هناك أدوية ومواد صحية كافية، كان العديد من الحجّاج يقضي نحبه، وتُرمى جثته في البحر فيكون طعاماً للأسماك». (۱) ۳- سوء معاملة الحملدارية (مسؤولي القوافل) للحجيج:

وأما المشكلة الأخرى التي كانت تُصادف الحجيج هي المعاملة غير الإنسانية لهم من قِبل بعض الحملداريّة والمطّوفين الذين كانوا يُرافقونهم في تلك الرحلة.

۱- ۱ مجلة ميقات الحجّ، العدد ۱۹: ۱۷۴.

ص: ۲۴۹

فالحملداريّة هم أشخاص يرافقون الحجّاج في رحلتهم، ويأخذون على عاتقهم الاهتمام بشؤونهم منذ خروجهم من محلّ سكناهم حتّى عودتهم إليه كما هو المفروض، إلّاأنّهم ولغرض حصولهم على أرباح أكثر كانوا لا يتورعون عن أيّ عمل قبيح أو أذى. وبهذا الصدد كتب مؤلف كتاب (تير أجل در صدمات راه جبل) يقول:

«عَمدَت زمرة من العرب والعجم الذين لا ينتمون إلى أى دين أو مذهب، ممّن يسمون أنفسهم بالحملدارية، إلى استغلال عباد اللّه أبشع استغلال. هؤلاء الأفراد يطوفون مدن إيران وقراها كلّ عام، متلبّسين بلباس باطنه المكر والخداع، ويحاولون إقناع الناس البسطاء للسفر عن طريق الجبل، مُصوّرين لهم أنّه أفضل الطرق من حيث الأمان والهدوء وقِصَره ورُخصه، ويعدونهم عبر مواثيق غليظة بأنهم سيأخذونهم من محلّ سكناهم إلى مكة المكرمة ويعودون بهم في أحسن حال وراحة بال. لكن، وبمجرد وصولهم النجف الأشرف واستلامهم لثلث المبلغ المقرّر لهم، يقوم مناديهم وينادي أنّ أجرة الجلوس في الهودج مئتان وخمسون توماناً والركوب مئة تومان. فمن كان دفع أقل من ذلك حسب المكاتبة السابقة يقطعون منه الباقي في الطريق. فيصيح الحجيج ويمتعضون، فيقومون بإسكاتهم وتهدئتهم، فيرى الحاج المسكين نفسه قد دفع ثلث المبلغ ولمّا يبلغ مرامه. فإذا رفض الدفع لم يحصل على شيء سوى أمتعته، فيضطر المسكين إمّا إلى الاستدانة متحمّلًا الذلّ والعار، أو بيع أمتعته أملًا في الحصول على الراحة والاستقرار ... وبعد الخروج من النجف واليأس من العودة إلى الديار، يقومون بالتضييق على الحجيج في المأكل والمشرب بشكل لم يره أذلّ الأسرى. فهم يضيّقون على الحجيج حتى في إعطائه الماء للطهارة والوضوء.» (۱)

۱- ۱ كتاب تير أجل در صدمات راه جبل، مجلة ميقات الحجّ، العدد ۳۵: ۸۹.

ص: ۲۵۰

وكتب الحاج (ميرزا على الأصفهانى) حول سوء معاملة الحملدارية للحجيج يقول:

«إبتُليتْ إحدى النساء المحترمات، من العائلة المالكة فى (تويسرگان)، وهى شابة فى مقتبل العمر، بالماليخوليا فى مدينة (كظيمة) وبسبب ذلك، وضعت جنينها فى الطريق ولمّا يبلغ السبعة أشهر. فعمد العكّام الظالم (على ما نُقِل) بدفن ذلك الجنين البرىء حيًّا! وعلى أثر ذلك، وبسبب مشاهدة الأم لهذا المنظر، فقدت المسكينة عقلها، واختلّت أعصابها، واظلمت الدنيا فى عينيها. فلو كانت هذه المجلّلة المحترمة فى وطنها وبين أهلها وأرادت الولادة لحفّ بها الخدم والحشم، ولتوفّرت لها كل أسباب الراحة والاستقرار، من القابلات وأدوات الولادة الكاملة والصحية، لكنها الآن تضع جنينها فى وسط الصحراء، بعيدة عن أهلها، فى هودج فى وسط الطريق! يا إلهى! ما الذى حدث لأبناء عمومتها وأقاربها عند سماعهم عن حالة هذه المسكينة وكيفية وضعها لحملها، ودفن طفلها بهذه الكيفية؟! وها هى أسيرة المرض والألم، حتى لبّت نداء ربّها فى الساعة الخامسة وستّ دقائق ليلًا، حيث نزلت عليها الرحمة الإلهية، ففارقت تلك العفيفة المحترمة هذه الحياة بهدوء وسكينة! لقد أدمت مصيبتها القلوب حقاً ... وتمّ دفن تلك المرحومة فى الصحراء تحت ثرى الغربة. لا حول ولا قوة إلا باللَّه.» (۱) وكان للمطّوفين أحياناً نفس الأسلوب الذى كان يستخدمه الحملداريّة مع الحجيج. فقد كانوا يُجبرون الحجّاج على دفع إتاوات ورشاوى، بعيداً عن أى مذهب أو دين.

كتب (نجم الملك منجّم باشى) حول ذلك فقال:

«جرت العادة على هذه الحال سنوات عديدة، حيث يقوم كلّ حاج بدفع

۱- ۱ به سوى أم القرى، يوميات ميرزا على الأصفهانى: ۲۰۶.

ص: ۲۵۱

ريالين إفرنجيّين (ويعادل ذلك اثنيعشر ألف دينار) إلى السيد حسن المطوّف ليقسمها بعد ذلك على الخدام والسدنة. فهذا الرجل المتوحش والقليل الأدب يقتحم هو وجماعة من الخواجات والعسكر خيم الحجّاج فى أنصاف الليالى لتحصيل تلك المبالغ. ويقوم أحياناً بالإغارة ليلًا على الحجّاج وهم نيام لوحدهم أو مع عيالهم دون إذن وبلا وازع. ثم يبتزّون منهم المبالغ عنوة مستخدمين أخسّ الأساليب.» (۱) وكتبت ابنة (فرهاد ميرزا) كذلك فى يومياتها تقول:

«اليوم، بقى بعض الحجيج فى المدينة (المنورة) عند خروجنا منها؛ لأنهم دخلوها بينما كنّا نروم الخروج منها، ومنهم من جاء عن طريق (ينبُع) ومنهم من استطاع الفرار من (رابغ)، وقد أعطوا الحملدار مبلغ ألف ريال كإتاوة، فأخذها وهرب. وقطع بعض الرجال الطريق على الحجيج فى (رابغ) وطالبوهم بدفع الإتاوة، ولما كان هؤلاء الحجيج المساكين قد أعطوا جميع أموالهم إلى الحملدار، فقد أُجبِروا على البقاء هناك، لكن بعضهم استطاع الفرار والخلاص من أيديهم. ويبدو أنّ الحجّاج الذين جاءوا عن طريق (ينبُع) قد قابلوا الشريف هناك. وقد أراد هؤلاء الأشرار من قبل تمرير هذه الحيل والألاعيب علينا يوم تحرّكنا من المدينة، وعندما لم يتمكنوا من ذلك معنا استغلوا هؤلاء الحجيج المساكين ...» (۲) ۳- حيل الحملدارية وألاعيبهم:

يُمارس جماعة من الحملدارية بعض الحيل والخدع مع الحجيج أثناء مسيرهم إلى الحج. ومن جملة تلك الحيل، ما أورده صاحب كتاب (تير أجل در صدمات راه جبل):

۱- ۱ سفرنامه شيرين وپر ماجرا، مجلة ميقات الحجّ، العدد ۱۹: ۱۸۱.

۲- ۲ سفرنامه مكه، بقلم إبنة فرهاد ميرزا، مجلة ميقات الحجّ، العدد ۱۷: ۹۲.

ص: ۲۵۲

«أولًا: لمّا كان أغلب الحجّاج يفضلون السفر بطريق البحر هذه الأيام، وإنّ معظم حجيج البحر يصلون إلى مكة قبل حجيج طريق الجبل؛ لهذا يُحاول الحملدارية الوصول قبل الحجّاج إلى مكة خلسةً قبل يوم أو يومين متجاوزين بذلك الإحرام، فيرتدون أفخر الملابس ويقومون باصطياد ضحاياهم بلسان ناعم، خاصة القرويين والرعايا السّذج، فيعطونهم الجِمال ليذهبوا بها إلى منىً وعرفات. وبعد رجوع الحاج من هناك يُصفّون حسابهم معه وينتهى كل شىء حسب الظاهر. لكنهم فى طريق العودة يطالبون الحاج المذكور بأجرة ركوبه الجمل الذى أخذه إلى منى وعرفات، ولا ينفع حينئذ صراخ الحاج عندما يريد إفهامهم أنّه قد صفّى الحساب مع أولئك الرجال وبضمنه أجرة ركوب الجمل المذكور.

فيضطر المسكين إلى دفع الأجرة وقدرها تومان واحد مقابل كلّ جمل.

ثانياً: وقد يتّفق بعض الحملدارية مع هذا النوع من الحجّاج ويتمّ صفقته معهم شفهياً، ثم يقول الحملدار: الآن وقد تمّ كلّ شىء فليدفع كل واحد منكم (۴) تومانات ليطمئنّ قلبى! وفى الوقت المناسب، خاصة عند خروج الحجيج ورجوعهم وانشغالهم بعدة أمور، يأتى إلى الحجيج وهم فى عجلة من أمرهم مع شخص يؤيّده كذباً أنّه يطلبه فعلًا، قائلًا لهم: إنّه اشترى من هذا الشخص بعيراً ويريد بعض المال منهم لأداء دَينه! فيقولون له: حسنٌ، اعطه وسجّل ذلك على الحساب. فيقول مستعجلًا كذلك: لا وقت لدى الآن. تحاسبوا أنتم معه أو اعطوه ثلث المبلغ على الحساب! وعندئذ يعطونه أو يعطون المُرسَل من قِبل أمير الحاج مبلغ ليرة أو إمپريال واحد! وعند خروج الحجيج من المدينة واطمئنان الحملدار أن لا طريق للعودة أمام الحاج، تبدأ محاسبته ويبدأ بالمماطلة والتّسويف، ويصرخ الحاج! فإذا احتكموا إلى الشرع، يُؤمر الحاج بدَفع مبلغ ما إلى الحملدار. وهكذا، يجنى الأخير بعض المال بهذه الحيلة وهى على أنواع كثيرة، لكننا سنكتفى بهذا المقدار.

ص: ۲۵۳

ثالثاً: قد يحصل على الأغلب أن يدفع الحاج الإتاوة ويأخذ وصلًا بذلك، وعند المحاسبة ينكر الحملدار أنّه كان قد قبض من الحاج أىّ مبلغ، وأنّه (أى الحملدار) قام بإعطاء الوصل إلى الحاج الذى وعده بإعطائه الإتاوة فيما بعد. ثم يُقتاد المسكين إلى أمير الحاج فيخبره الأخير أنّ أى وصل لا يحمل ختمه يُعتبر باطلًا، وأنّ على الحجّاج أن لا يُعطوا أى مبلغ للحملدار دون علمه، ممّا يضطر الحاج المسكين إلى دفع تلك الإتاوة ثانية. فإذا كان الحاج ذا قوة وبأس، يقتادونه إلى الشرع، فيتمّ إرغامه على دفع المبلغ كلّه أو نصفه بعد القسم أو المصالحة!

رابعاً: يتعهّد الحملدارية فى النجف أو مكة المكرمة فى المقاولة التى تتمّ بينهم وبين الحجيج بالالتزام بأخذهم إلى المكان المقصود بمبلغ معيّن يتضمّن تحمّل الحملدارية كل المصاريف فى الطريق ودون أىّ استثناء. وقد يُكتب ذلك بالتفصيل أيضاً، لكنّ الحملدارية لا يوفون بأىّ التزام يُذكر». (۱) ۵- المخاطر والسرقات:

يُعتبر قَطع الطريق أو السرقة من بين المشاكل الكبيرة الأخرى، التى كان يواجهها حجّاج بيت اللَّه الحرام.

يقول الشاعرالفارسى الكبير (سعدى) فى كتابه المشهور (گلستان): «كنتُ فى أطراف مكة لا أقوى على المشى من قلة النوم، ومع ذلك قلتُ للجمّال:

أتركنى لحالى!».

پاى مسكين پياده چند رود كزتحمل ستوده شد بُختى

تا شود جسم فربهى لاغر لاغرى مرده باشد از سختى (۲)

۱- ۱ كتاب تير أجل در صدمات راه جبل، مجلة ميقات الحجّ، العدد ۳۵: ۹۹.

۲- ۲ «وترى هذه الرِجل المسكين تقطع الطريق حافية؛ متحملة كل المشاق، حتى يغدو الجسم الناصع ضعيفاً هزيلًا، والجسم الضعيف يصير ميتاً من شدة الصعوبات، وأما الإبل القوى فيمدح فى هذا الطريق فقط» [المترجم].

ص: ۲۵۴

فأجاب: يا أخى! إنّ الإحرام أمامك واللّص وراءك. فإذا ركبتَ نجوت، وإذا تخلّفتَ هلكت!»

وأما (مولوى) فقد أنشد الأبيات التالية لنفس الغرض:

عزّت مقصد بود اى مُمْتَحَن پيچ پيچ راه و عقبه و راهزن

عزّت كعبه بود آن ناحيه دزدى اعراب و طول باديه (۱)

وأنشد (جُنيد الشيرازى) البيتين التالين واصفاً اللّصوص وقطّاع الطرق:

مباز عشق اگرت طاقت ستم نبود كه در طريق وفا جز بلا و غم نبود

حريم كعبه مقصود بى حرامى نيست تو را كه خوف بود راه در حرم نبود (۲)

ويصف (ميرزا على الأصفهانى) اللصوص والإغارة على أموال الحجيج بقوله:

«بعد أن تحركنا من المدينة وسرنا مسافة قصيرة، لاحظنا أنّ الحملدار قد انحرف فى مسيره عن (مسجد الشجرة)، فبدأت الهواجس تنتابنا والأفكار تأخذنا فى سبب عدم مرورنا بالمسجد المذكور. وقال مسؤولو القافلة: إنّه لا يمكننا المرور بمسجد الشجرة وإنّ علينا أن نُحرم بمحاذاته.

فنزلنا عن جِمالنا واغتسلنا وأدّينا تلبية الإحرام. فبينما كان جمع منّا مشغولًا بالتلبية، وكان جمع آخر قد انتهى من ذلك، تغمرنا حالة الخشوع والخضوع والتّوجه نحو البارئ عزّ وجل، تعالت أصوات الطلقات النارية خلف القافلة،

۱- ۱ مرّت ترجمة هذين البيتين فى ص ۵.

۲- ۲ «لا تخسر الحبّ إذا لم تكن قادراً على تحمّل الظلم والقهر، واعلم أنك لن تصادف شيئاً فى طريق الوفاء إلا البلاء والهمّ. واعلم كذلك أنّ حرم الكعبة لا يخلو من اللّصوص، فإن كنت ممّن يخاف فلن تجد طريقك إلى ذلك الحرم.». ديوان جُنيد الشيرازى: ۱۹.

ص: ۲۵۵

واستعرت نيران الحرب والفتنة.

فأسرع الحجيج المساكين إلى ركوب جمالهم وهم حفاة وانطلقوا هاربين، في حين ما انفك الغزاة يواصلون إطلاق النيران. وأما المسؤولون عن القافلة، فلكي يُبعدوا عن ساحتهم كلّ شبهة، راحوا يتحرّكون هنا وهناك متظاهرين بالدفاع والمقاومة. فيما تزايد إطلاق العيارات النارية من الجبال المحيطة. وكانت قافلة الحجيج بالطبع هي الهدف المقصود. فجفلت على أثر ذلك بعض الجمال وتفرّقت مرتبكةً هنا وهناك، وسقطت الكثير من الهوادج من على ظهورها. فاستغلّ الجمّالون الخبثاء هذا الوضع وبدأوا بنهب أموال الحجيج. بل وكانوا يُسقطون الأحمال والحجّاج المساكين من على ظهور الجمال. وما فتئت أعداد اللصوص تكثر وتزداد، وبدأت الطلقات النارية تتجه نحو القافلة من ثلاث جهات. وهكذا تجسّمت أمامنا أبشع الأعمال. فالجمال بدأت بالهروب واحدة تلو الأخرى، والأمتعة والهوادج طريحة الأرض، وظلّ المعتمرون المحرمون يتراكضون على صخور الصحراء وأحجارها، ويدوسون الأشواك حفاة، حيارى لا يعلمون شيئاً عن مصيرهم.

وأما النساء المجلّلات، فقمن بالهروب حفاةً على غير هدًى كذلك، وهنّ لابسات لباس الإحرام، ينشدن الخلاص والنجاة. لكن الغزاة الطغاة لم يكونوا ليعطوا أحداً فرصة الهروب أو الفرار. الحقّ أنّ ذلك المنظر كان يمثل مشهداً من مشاهد يوم القيامة! فالطلقات النارية تمرّ بالقرب من آذان المسلمين، الذين تعالت صيحاتهم وأصواتهم وملأت أركان الصحراء قائلين: وا محمّدا! كان مثلهم كمثل قطيع الغنم الذي تلاقفته الذئاب. وسقطت جموع الأطفال الأبرياء والمرضى المساكين والنساء الخائفات تحت أقدام الجمال، وظلّوا هدفاً للطلقات النارية وهم محاصرون بين الجبال وحجارة الصحراء. كان ذلك تقدير العزيز القهار! وظلّت الحالة هكذا مدة ثلاث ساعات تقريباً، وتمّ للصوص ما أرادوا من تخويف الحجيج

ص: ۲۵۶

برصاصاتهم، ومال مقدّم القافلة نحو واد قريب على الجهة اليمنى من القافلة. فاشتدّ الأمر هناك، وسقط الكثير من الهوادج على الأرض، فكان حالها بشكل لا يمكن للقلم أن يوصفه. الحقّ أنّ ذلك المنظر كان يعبّر عن مصداق الآية القائلة يَوْمَ يَفِرّالمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ (۱)

. إضافةً إلى كل ما لاقاه الحجيج من الخوف والرهبة والتعب والهروب حفاةً على صخور الصحراء وحصاها، فقد أخذ الظمأ منهم كلّ ما ادخروه من طاقة، ويبست أفواههم حتى من اللّعاب. وسمعتُ السيد المسكين يقول: لم أعد أرى شيئاً، واظلمت السماء والأرض أمامى.

گر نويسم شرح آن بى حد شود مثنوى هفتاد من كاغذ شود (۲)

وعلى كلّ حال، فقد وصل الجمّالون الزنادقة إلى ما أرادوا ولعبوا لعبتهم مع الحجّاج، فكانوا يُلقون الحاج من على ظهر دابّته ويسرقون متاعه. وأضحت تلك الأجساد الرقيقة الوديعة طُعماً لرصاص أولئك الظالمين الذين انشغلوا بالنهب والسّلب، وانهمك كلّ امرئٍ فيما يَعنيه، فلا يُعلم منهم الحى ولا الميّت. وأخيراً، نزلنا من ذلك الوادى وإذا بمحيا المدينة الطيبة يتجلّى من بعيد، ولاحت السكك الحديدية، وعلم عساكر القطار بالأمر فهرعوا للنجدة، واقتتلوا مع أعداء الدين وتمكنوا من طردهم والحيلولة بينهم وبين ملاحقة قافلة الحجيج الذين تطلّعوا إلى المدينة، بين مسلوب ومنهوب ومجروح وجائع وظمآن وحافٍ وعريان، فى حال يُرثى لها. ونزلوا بظهر المدينة، بينما ظلّ كثيرون منهم فى ذلك الوادى المهول، يتخطّفهم الموت من كلّ جانب، لا يقوى واحد منهم على السير. وكانت حصيلة الحادثة أن سقط الكثيرون برصاص الأعداء، وجُرِح عدد آخر، ونُهبت اللّيرات والأمتعة والصكوك والذهب والحليّ والسجّاد، وأشياء أخرى لا يمكن للقلم أن

۱- ۱ سورة عبس: الآية ۳۴.

۲- ۲ «ولو أردتُ شرح ذلك المنظر وتدوينه على الورق لاحتجتُ إلى سبعين منّاً من الورق.».

ص: ۲۵۷

يحصيها جميعاً ...» (۱) وقد أشارت ابنة (فرهاد ميرزا) أيضاً إلى بعض الجرائم التى ارتكبها أولئك اللصوص الجفاة و قُطّاع الطرق الأجلاف، و تصرّفهم اللّا إنسانى مع الحجيج، فقالت:

«تخلّف عنا يوم الأحد حاج من جرجان، وكان لزوجته كذلك هودج فى قافلتنا، فلما وصلنا منزلًا فى الليل، علمنا بأنه ظلّ فى الصحراء. فبعث المسؤولون عن القافلة رجلًا للبحث عنه، فعاد به صباح يوم الثلاثاء. ثم تبيّن بعد ذلك أنّ فارسين من الأعراب وآخر كان راجلًا قد سألوه عن سبب تخلّفه عن القافلة.

فأجابهم هذا المسكين التعيس أنّ السبب فى ذلك هو بعيره الذى توقّف ولم يعاود السير! فقالوا له: إذا أعطيتنا نقوداً فسوف نحمل لك أمتعتك. على كلّ حال حمل أولئك الرجال أمتعة هذا الحاج على جمالهم وبدأوا بالسير ببطء حتى اختفوا عن أنظار ذلك المسكين. فاضطر الرجل إلى السير مشياً وكانت معه ستون توماناً، أخذوها منه وقسّموها عليهم أمامه، وفكّروا فى النهاية التّخلّص منه بقتله، فندب المسكين حاله وتمسكن أمامهم، فانصرفوا عن قتله، واستعاضوا عن ذلك بضربه حتى كاد يهلك، ثم خلعوا عنه ملابسه الداخلية واخلوا سبيله قائلين له: اذهب فى هذا الاتجاه إلى أى مكان تريد! فقضى الحاج المسكين تلك الليلة فى عرض الصحراء يبكى ويصيح حتى اليوم التالى؛ فعثر عليه الرجال الذين ذهبوا للبحث عنه، فأركبوه بعد أن كان على شفير الهاوية.» (۲) وتضيف ابنة (فرهاد ميرزا) فى مكان آخر من يومياتها قائلة:

«تحرّكنا يوم الخميس، لخمس ساعات بقين على الغروب، من (بئر خلع).

وقبل وصولنا المنزل فى الليل، تعالت الأصوات من الجهات الأربع قائلة:

۱- ۱ سفرنامه حج لميرزا على الأصفهانى: ۱۹۳ و ۱۹۴.

۲- ۲ سفرنامه مكه بقلم ابنة فرهاد ميرزا، مجلة ميقات الحج، العدد ۱۷: ۷۴.

ص: ۲۵۸

لصوص ... لصوص!. ثم تبيّن أنّ اللصوص قد سرقوا هِميان ابن الحاج عبد الهادى الإسترابادى الذى يُتاجر فى بغداد، مع رزمة ثيابه من تحته. فكانوا يرمون بالحجارة على المشاعل لإطفائها؛ ليتمكنوا من التّحرك خلال صفوف الحجيج ويقوموا بهذه الحركات، كما قيل عن (حسين كُرد) فى الكتب من أنه ...» (۱) ثم تُضيف:

«وما إن وصلنا منزل (ربّ الحسان) وأراد الحجّاج المساكين أخذ قسط من الراحة حتى ارتفعت الأصوات تصيح: لصوص ... لصوص! فعلمنا بعد حين أنّ متاع (حسن خان نامى) من أهالى شيراز، قد سُرِق. لكن (حسن) هذا أبدى شجاعة وجرأة، حيث طارد اللّص، والليل قد بلغ منتصفه، لكن اللّص استطاع أن يضربه على رأسه، فرجع المسكين برأس مشدوخ. وقد كان متاع (حسن خان نامى) يحتوى على شىء من الرّز والدقيق وملابسه بالطّبع. وهكذا فلم يبقَ له إلا ـ رأسه المكسور ...!» (۲) وقد أورد (ميرزا داود) وزير الوظائف آنذاك وقائع فظيعة فى يومياته تُشير بوضوح إلى أنّ القتل والنّهب والإغارة على أموال الناس كان أمراً عادياً. يقول ميرزا داود:

«ومن الحوادث المروعة التى حصلت فى الطريق فى ذلك الوقت، هى أنّه كان يوجد شاب (وهو ابن أخى مقوّم باشى)، وكان يتمتع بشخصية متميزة بين الحملدارية. وقد اعتاد هذا الشاب الوسيم على ركوب الفرس. وكان يوجد فى (بئر جديد) مكتب للتلغراف وبئر كبيرة وخمس خيام يسكنها الأعراب. وتقع (بئر جديد) على بعد منزلين من (هدية). وصلنا هناك بعد غروب الشمس بساعة،

۱- ۱ المصدر السابق: ۱۷.

۲- ۲ المصدر السابق: ۸۵.

ص: ۲۵۹

وكان الشابّ المذكور قد وصل قبلنا إلى هناك بوقت قصير، وذلك لشراء العلف من أولئك الأعراب، فحدث جِدال بينه وبين البائع حول سعر العلف، فضرب الشابُ الأعرابيَ على رأسه بعود خيزران كان فى يده، فبادر الأعرابى بضرب الشاب بطلق ناريّ من بندقية اعتاد أولئك الأعراب حملها معهم، وأصاب ظهر الشاب فسقط مقتولًا فى الحال. ثم سارع الأعرابى إلى جبل لا يبعد عن المكان سوى مئة قدم وجلس هناك يراقب قافلة الحجيج، بينما انشغل أهله وأمّه بالبيع والشراء، وكأن شيئاً لم يحصل. وخلال هذه المدة تمّ غسل جثة الشاب ودفنها، وغاب الأعرابى عن الأنظار!

فعمد (عبد الرحمن پاشا) إلى القبض على رجلين من الأعراب وزجّهما فى السجن ساعات قليلة. وقيل: إنّه قد أُصدِرَ أمرٌ بالقبض على القاتل وإرساله إلى الشام بعد عشرين يوماً، لكن لا أحد يعلم متى سيتمّ تسليم المطلوب! لقد قُتِل الشابّ المسكين دون أيّ مبرّر. وبالرغم من محاولات (السلطان) لإشاعة الأمن والاستقرار، إلّاأنّ حالة الفوضى واللّاأمن ما زالت تسود الوضع هناك. ويعمد الأعراب اللصوص إلى مطاردة القوافل حتى (مَعان) للتربّص بمن يتخلّف عن القافلة، أو القيام بسرقة متاع شخص ما فى ظلمة الليل. فما فُقِد لن يُستردّ أبداً!» (۱) ۶- مشكلة الحجر الصحى الذى يواجهه الحجيج:

توجد فى المدن الواقعة على الطريق، وكذلك فى بداية الدخول إلى (جدّة) أماكن وُضِعت خصيصاً لحجر الحجّاج صحيّاً. حيث ينزل الحجيج من المراكب وتبدأ عملية تعقيم ملابسهم وأمتعتهم، وإجراء الكشوفات الصحية عليهم بعد ذلك، فإذا اكتشفوا عند أحدهم علامة لمرض ما، يقومون بحجره صحيّاً ولعدة

۱- ۱ سفرنامه ميرزا داود وزير الوظائف: ۱۷۲.

ص: ۲۶۰

أیام. وبالرغم من أهمیة هذا العمل وضرورته، فقد کانت تلک مشکلة حقیقیة یواجهها الحجیج هناک، وذلک بسبب سوء معاملة المسؤولین عن الشؤون الصحیة للحجیج والعقبات التی یضعونها أمامهم. إضافة إلی التأخیر الزائد عن حدّه فی الحجر الصحی، إلی درجة یحاول معها بعض الحجّاج الهروب من المسؤولین والنجاة بأنفسهم.

وحول هذا الموضوع کتب (الجزائری) فی یومیاته ما یلی:

«کانت إحدی المشاکل التی تصادف الحاج الإیرانی وغیر الإیرانی فیما یتعلق بمسألة الحجر الصحی، هی إیقافهم عراة فی طابور أمام الطبیب واضعین ملابسهم وأمتعتهم فی صندوق کبیر، ثم یضعون ذلک الصندوق فی جهاز للبخار حتی یتم تَعقیم الملابس التی فیه تماماً، ثم یحجرون علی الحجیج هناک عدة أیام، قد تصل أحیاناً إلی عشرة أیام أو اثنیعشر یوماً، ثم یسمحون لهم بالعودة بعد ذلک إلی البواخر من جدید.» (۱) وعند عودة القوافل من الحجّ، یتعرّض الحجیج فی بعض المناطق أحیاناً إلی التأخیر بسبب إجراء الحجر الصحی علیهم من جدید. وقد کتب (اعتماد السلطنة) فی تقریر له عن حجّه فی عام ۱۳۶۳ ه حیث قال:

«یوضع کلّ من یأتی عن طریق الحجاز والشام فی حجر صحیّ مدة اثنیعشر یوماً، سواء علیه أکان ینتمی إلی طبقة اجتماعیة راقیة أم متدنیة. وقد عُیّن ناظرٌ لهذا الغرض؛ یقوم بأخذ مبلغ قدره اثنان وعشرون قرشاً ونصف القرش (أو ما یُعادل أربعة آلاف وأربعمائة دینار إیرانی) عن کلّ مسافر یُطلَق سراحه من الحجر الصحیّ.» (۲)

۱- ۱ کتاب حج گذاری إیرانیان در دوره قاجار- أداء الإیرانیین لمراسم الحج فی العهد القاجاری: ۱۴.

۲- ۲ کتاب سفرنامه میرزا علی خان بقلم اعتماد السلطنة: ۱۴۱.

ص: ۲۶۱

۷- المعاملة السيئة التى يتلقاها الحجيج عند وصولهم جدة:

لا- شكّ فى أنّ أهمّ المسائل التى يجب مراعاتها فى تاريخ السياحة والسفر هى معاملة المسؤولين للسيّاح أثناء وصولهم إلى البلد المقصود. ولا ريب كذلك فى أنّ المعاملة السيئة التى يتّبعها بعض المسؤولين فى ذلك البلد، واستخدامهم العنف والقسوة فى التعامل مع السّياح ستترك آثارها السلبية عليهم، فيعودوا إلى أوطانهم محمّلين بذكريات لا تسرّ، وقد يعمدون إلى كتابة كلّ ذلك فى مؤلَّف ويضعونه فى متناول أيدى الأجيال القادمة من بعدهم.

لقد وصف (ميرزا داود) وزير الوظائف آنذاك طريقة وصوله إلى جدة أيضاً حيث قال:

«وصلنا الجمارك فى الساعة الواحدة بعد منتصف ليلة الأحد بعد عناء وتعب شديدين، لقد كان المنظر هناك يشبه يوم المحشر إلى حدّ كبير، فالزحام خانق فى البواخر وفى الممرات الخاصة بالذهاب والإياب، وقد قيل لنا: إنّ أحد الشيوخ من (بخارى) قد سقط تحت أقدام الجمع الحاشد وقضى نحبه! الحقّ أنه لم يكن هناك مكان فى هذا العالم أسوأ من (جدّة)، حيث يؤخرون الناس مدة من الزمن فى البواخر وخاصة الرعايا الإيرانيين، حيث يبعث سعادة (مفخم السلطنة)، أخى السفير الكبير (البرنس أرفع الدولة) مبعوثاً من قِبله، فيصعد المبعوث المذكور إلى ظهر السفينة وهى راسية ويقوم بعدِّ الحجّاج الإيرانيين؛ ليأخذوا خمسة قروش عن كلّ مسافر من صاحب الطرّاد. وأما الرعايا الروس والإنكليز وغيرهم فيؤخذ من كلّ واحد منهم قرشين اثنين فقط، وأمّا الإيرانيون فيأخذون منهم سبعة قروش ونصف القرش عن كلّ واحد، ولا ينفع حينئذ صراخ صاحب الطراد وهو يقول:

إنّ فى الطّراد اثنين وخمسين مسافراً وحسب! فالمبعوث عن القنصل يلحّ قائلًا: بل هم سبعة وخمسون مسافراً، وأنت معهم كذلك، فيكون المجموع ثمانية وخمسين!

ثم يُدخلون المسافرين بعد ذلك إلى مكان ضيّق يحيط بهم جدار وموانع

ص: ۲۶۲

خشبيـة وقضـبان حديديـة، ويسـمونه ب (القفص)، وهـذا القفص هو مكان الحجر الصـحىّ. يأخـذون من الرعايا الأجانب مبلغ قرشـين ونصف القرش فقط، بينما يقبضون من الإيرانيين ما يعادل نصف مجيدى على حساب الحجر الصـحىّ المذكور. ومن جهة أخرى يقوم حضـرة القنصل الإيرانى بتقاضـى خمسة قروش من كلّ حاج إيرانى مسكين، مُسلِّماً إيّاه ورقة صغيرة كإيصال للمبلغ، وعند الباب يقوم شخصان بأخـذ هذه الورقة من صاحبها ثم يُخرجونه من ذلك القفص ليُدخلوه قفصاً آخر لا يقلّ عن الأول. فالزحام هو هو، والحجيج المساكين عراة فى ذلك الجوّ القارس. فيقوم أحدهم بأخذ البطاقة ومبلغ قرشين عن كلّ واحد كذلك ويسلمّه ورقة صغيرة؛ يأخذونها منه عند الباب. وعند ذلك فقط يُسمَح للحاج بالخروج من الحجر الصحىّ! وبعد هذا، يستلمه الحمّال ثم يذهب به إلى مقرّ إقامته.

ويطـالب الحمّالُ الحاجَ هناك بمبلغ تومانين اثنين مقابل حمله الأمتعـة. وقلنا للحمّال مرّة: إنّ هـذا كثير! فأجاب بالعربيـة: مكتوب على ...! ثم يتـبيّن أنّ هـذا الحمّـال يقسّم المبلغ المـذكور ويعطى نصـفه إلى السـيّد القنصـل! مسـكين هو الحـاج الإـيرانىّ!» (۱) ۸- ابتزاز الحجيج:

إنّ أهم مشـكلة تصـادف الحجّـاج فى رحلتهم هى تعوّد الحملداريـة ومسؤولى القوافـل، والعشائر فى الطريق، ورجال الأمن على ابتزاز الحجيج وأخذ الأموال منهم، ويسمون ذلك بال (خاوة) أو (اخوة).

وكتب محمد ولى ميرزا القاجارى فى عام ۱۲۶۰ ه حول ذلك فقال:

«... فى طريق الجبل يقومون بأخـذ (۷۲) إخوة (وتعادل الإخوة الواحـدة غازيين اثنين أو ۸۵۰۰ دينارٍ متداولًا آنذاك) ... ويأخذون من الأعاجمٍ (غازيين اثنين) ومن العرب غازياً واحداً، ونصف غازى من المرأة العربية وغازياً واحداً

۱- ۱ سفرنامه میرزا داود وزیر الوظائف: ۸۹.

ص: ۲۶۳

من المرأة الفارسيۀ، بينما لا يأخـذون من الهندى ولا الدرويش شـيئاً. ويعادل الغازى (۴۲۵۰) ديناراً متداولًا.» (۱) وذكر مؤلّف كتاب (تير أجل در صدمات راه جبل) ما يشبه الكلام الذى ذكره محمد ولى ميرزا، حيث قال:

«يقوم شيخ الجبل خلال ذهابه إلى مكـۀ المكرّمـۀ بأخـذ حوالى (۳۰) تومانـاً من الحـاج الإيـرانى إن كان رجلًا، بينما يأخـذ من المرأة الإيرانيـۀ والرجل العربى نصف ذلك المبلغ، فى حين يأخـذ ربع المبلغ المـذكور من المرأة العربيـۀ، ولا يأخذ من أهل السـنّۀ شـيئاً، أو ربما أخـذ شـيئاً قليلًا. وعنـد العودة يأخذ من كلّ واحد حوالى (۱۰) تومانات دون اسـتثناء. ويتمّ تعيين شـخص من قِبل شـيخ الجبل مع جماعـۀ من قطّاع الطرق لعـدّ أنفار الحجّاج، بعد غلقهم معظم الطرق؛ لكى لا يتسـنى لأحد الهرب من أيديهم. وأما الحملداريۀ، فلكى ينجوا من دفع تلك (الخاوة)، يقومون بممارسـۀ شتى الأفعال مع الحاج المسـكين. فيغيّرون هيئۀ الرجل الفارسـى ليبدو عربياً، ويُلبسون بعض الرجال ثياب النساء، أو يُركبون شخصين مثلًا فى هودج واحد، أو يُخفون آخر داخل الأمتعۀ والأحمال، أو يجعلون السّيد جمّالًا، أو يأمرون جماعۀ أخرى بالسير على الأقدام مع الفقراء، وهكذا! فيكون نصـيب أولئك المساكين إما السّجن والضرب بالعصا أو البقاء فى البرد أو الحرّ فى تلك الصـحراء، دون طعام أو شـراب! وقـد تدوم عمليۀ التنكّر هذه ليلۀ أو اثنتين، وعلى المتنكِّر تحمّل مشاقّها من ظلمـۀ وخوف وجزع قبل وصوله المنزل الآخر. ولا خيار للحاج المسـكين فى قبول مثل تلك اللعبۀ الدنيئۀ، خوفاً من تلك الجماعۀ أن يوقعوه فى تهلكۀ جديدة أو تسليمه جملًا لا يحقّ له ركوبه من بدايۀ الرحلۀ حتى النهايۀ.

فإذا نجح الحملدار فى تمرير حيلته هذه على اللصوص، كان ذلك فى مصلحته حيث

۱- ۱ كتاب به سوى أم القرى: ۲۳۸.

ص: ۲۶۴

سيوفّر بذلك مبلغ (۳۰) توماناً في الذهاب و (۲۰) في الإياب، ومع ذلك فهم لا يشكرون الحاج على صنيعه لهم ولا حتى بجرعة ماء أو اعفائه من مبلغ ما.» (۱) وكتب المرحوم (مير سيد أحمد هدايتي) حول هذا الموضوع فقال:

«اليوم هو السبت، الثالث من صفر، وقد استطاع الحملدارية أخذ ما أرادو من ضعفاء الحجيج بعد صراخ وعراك. ثم علمنا أنّ (شيخ المحلّ) لن يأذن للقافلة بالتّحرك حتى تُدفَع له (الخاوة) وحقّ العبور. وبعد جدال طويل ذهب معاونو الحملدارية إلى هناك. وعَقِب انقضاء مدة ساعة، رجعوا وقد جمعوا من أصحابهم بعض المال وقدّموه إلى شيوخ المحلّ وحصلوا على إذنٍ للعبور ...» (۲) ۹- شحّة المياه:

وكانت شحّة المياه في بعض المناطق من ضمن المشاكل التي كان يواجهها الحجيج في سفرهم. وقد أشار السيد محسن الأمين إلى هذا الأمر بقوله:

«كانت هناك شحّة في المياه في منطقة (بئر الدراويش) وقد حُرِمَ الذين وصلوا متأخرين من الماء! حتى إنّ بعض الحمير والجمال هلكت نتيجة العطش ...» (۳) وكتب (ميرزا داود) وزير الوظائف، حول ظمإ الحجيج وشحّة المياه في بعض المناطق يقول:

«لا أستطيع نسيان منظر تلك المرأة المصرية التي جاءتني لتريني أنّ لسانها قد يبس من العطش، وعرضت عليّ سواراً في يدها مقابل جرعة ماء! فلما أعطيتها الماء ورفضتُ أخذ السوار منها، عمدت إلى يدي فقبّلتها، وأرادت السجود أمام شخصي الحقير! لقد وهبتُ اليوم كلّ ما كان لدي من ماء فلم يبقَ لدي شيء منه

۱- ۱ كتاب تير اجل در صدمات راه جبل، مجلة ميقات الحجّ، العدد ۳۵: ۹۳.

۲- ۲ كتاب داستان باريافتگان: ۲۱۶.

۳- ۳ كتاب پا به پاى امين جبل، مجلة ميقات الحجّ، العدد ۲۸: ۲۱۹.

ص: ۲۶۵

حتى للوضوء، ولم أستطع كذلك التطهّر من النجاسة، فقد شربوا حتى ماء النارجيلة! وصلنا بعد ظهر اليوم إلى (بئر العلم) ولم يكن فيها ماء كذلك.

سبحان اللّه! لم يبقَ لدى الناس أىّ مقدار من الصبر. فجاوزنا (بئر العلم) حتى وصلنا (بئر درويش) لساعة بقيت للغروب. كان يشتغل عندى شاب شامىّ لم يتجاوز العشرين من عمره اسمه (عبد اللّه)، وكان هذا الشابّ شجاعاً وذكياً، ذهب بعد ظهر اليوم حاملًا معه بعض القِرَب وركب حماراً وغاب عن الأنظار، ثم عاد لساعتين بقين لوصولنا إلى المنزل وقد ملأ قربتين بالماء فسلّمهما إلينا، ثم أسرع إلى قربة أخرى وأخذها وذهب فى عجالة من أمره، وكان يردّد قوله: إنّ الماء قليل هنا! وقد يشحّ هذه الليلة أيضاً. فأعطيتُ قربة من تينك القربتين إلى الجمع هناك.

فلما وصلنا المنزل الآخر جاء الشاب (عبد اللّه) حاملًا معه قربتين مملوءتين بالماء كذلك. كان الزحام شديداً عند البئر وكان الماء قليلًا لا يكفى الجميع. ربما شحّ الماء فى الغد أيضاً. وأما العبد للّهفلم أضع فى فمى جرعة ماء واحدة طيلة اليومين الماضيين. كانت معى بطيخة وكنتُ آكل منها كلّما شعرتُ بالعطش. رجع اليوم جماعة من الحجيج، حوالى عشرة أشخاص، مع اثنين من الحملدارية كانوا قد ذهبوا لجلب الماء. وتبيّن أنّ ستة من الأعراب قد سلبوهم أموالهم وأمتعتهم وثيابهم! لكنّ المسؤول عن قافلتنا كان قد وصل بعدهم، وكان سالماً حيث لم يتعرّض إلى السّلب والنّهب. كان الماء قليلًا وشحيحاً جدّاً حتى منتصف هذه الليلة، ولا سؤال للناس هنا إلا عن الماء. وازداد الماء بعد منتصف الليل بعض الشىء، فاستطاع الأشداء والأقوياء من الحصول على ما أرادوا منه، ثم حصل المشاة المساكين أيضاً على الماء وارتاح بال الجميع. قيل: إنّ (۱۱) نفراً من أهالى المغرب كانوا قد هلكوا من العطش.» (۱)

۱- ۱ سفرنامه میرزا داود وزیر الوظائف: ۱۵۴.

ص: ۲۶۶

هذا وقد سرد (ميرزا داود) قصة محزنة حيث قال:

«وأما الحادثة العجيبة التى وقعت لنا ونحن فى الطريق بين (مكة) و (المدينة)، فهى أنه لما تحركنا من (أبيار حسن) فى اليوم التالى، وقد أخذ العطش والجوع من الحجيج كلّ مأخذ، خاصة المشاة منهم، وبالتحديد المغاربة، كنا نصادف فى الأزقة باستمرار بعض الزنوج يسألوننا عن الماء والطعام، بينما كنّا جالسين على جانب الزقاق نتناول طعام الغداء. وفى هذه الأثناء جاء صبىّ لا يتجاوز عمره (۱۲) أو (۱۳) سنة يتكدّى منا، فرمتْ إليه والدة (ميرزا عليقلى) قطعة من الخبز، فهرع صبىّ آخر ليحمل قطعة الخبز، فاشتبك الصبيّان مع بعضهما! وبينما هما على تلك الحال إذ مرّ بعير يحمل على ظهره هودجاً وأمتعة، فداس على ظهر الصبىّ الأول فسقط على الأرض، ثم عاد البعير وداسه برجله ثانيةً وجاوزه! فشعرتُ أنّ الصبىّ قد أصيب فى ظهره، وعنّفتُ والدة (ميرزا عليقلى) على رميها للخبز! لكنها كانت محقّة فى ذلك، ولم يكن أمامها غير هذا الفعل، فلا يمكننا التغاضى عن سؤال السائلين ونحن نجلس ونتناول الطعام، خصوصاً إذا كانوا بسنّ هؤلاء الصِّبية. وبعد ربع ساعة، جاء شخصان ورفعا ذلك الصبىّ ووضعاه على ظهر البعير وربطاه به بعد أنّ حرّك عينيه بعض الشيء. وعلمنا بعد ذلك من (حاجى محمد على) المسؤول عن الهودج، أنّ الصبىّ قد توفى!

ولقد تألمتُ كثيراً لهذه الحادثة وكذلك جميع الموجودين فى المنزل. إذ كنّا نروم الحصول على الثواب فقتلنا نفساً بغير نفس ولا فساد فى الأرض! لقد مرّ علينا ذلك اليوم وليلته كأصعب ما يكون، واللّه هو العالم.

وفى اليوم التالى وعند وصولنا إلى (المدينة) رأيتُ وكأنّ الصبىّ راكباً على ظهر البعير وصحّته جيدة، وكانت فى يده قطعة من الخبز يأكل منها! لكنّ عينيه ما زالتا تبدوان ضعيفتين ولا يقوى على فتحهما كثيراً. فسررتُ لذلك وفرحت لبقائه حيّاً.

وكان الباشا قد أركبه دابّة حتى المدينة المنورة. وفى اليوم التالى أبدى الباشا اهتمامه

ص: ۲۶۷

بالحجيج، فأركب المشاة منهم، وجاءوا بالماء بعد فرسخين أو ثلاثة.» (۱) ۱۰- المشاكل الصحية:

تعدّ مشكلة العلاج والأمور الصحية الأخرى من المشاكل المهمة التى كانت تُصادف الحاج فى رحلته. فلم يكن بإمكان الحجيج الحصول على المستلزمات الصحية والعلاجية أثناء الطريق أو فى مكة والمدينة على حدّ سواء، ممّا كان يؤدى فى كثير من الأحيان إلى وفاة العديد منهم فى الطريق، أو تعرّض بعض آخر إلى أمراض والتهابات مزمنة ظلّوا يعانون منها لعدة سنوات. وأما المسافرون بالبواخر والسّفن فكانوا عاجزين عن معالجة بعض الأمراض غير المعروفة؛ لعدم وجود طبيب على ظهر السفينة.

وصوّر المرحوم (مير سيد أحمد هدايتى)- م ۱۲۶۴ ه- الحالة داخل السفينة بقوله:

«... أصيب معظم المسافرين ببقع وبثور حمر على أجسامهم. وعند الغروب قضى أحد المسافرين الأتراك نحبه بسبب ذلك، وألقى بجسده إلى البحر. (۲) وفى اليوم التالى تعرّضت السفينة إلى عاصفة بحرية وتعالت الأمواج فى البحر كالجبال، وأخذت تقذف بالسفينة يمنة ويسرة، وتساقط الرّكاب بعضهم فوق بعض، فلم نستطع أداء الصلاة قياماً. وأصيب معظم المسافرين بالإسهال والغثيان، فكانت نتيجة ذلك أن توفى ثلاثة أشخاص وألقى بجثثهم إلى البحر بعد غسلها وتكفينها.» (۳) ثم أضاف قائلًا:

«... وأما أنا فقد ابتليتُ بداء البحر ... وبقيتُ مُنهك القوى حتى الظهر، ثم

۱- ۱ المصدر السابق: ۱۶۷.

۲- ۲ كتاب داستان باريافتگان: ۱۱۱.

۳- ۳ المصدر السابق: ۱۱۲.

ص: ۲۶۸

فقدتُ بعد ذلك وعيي! وعندما فتحتُ عينيّ لساعتين أو ثلاث بقين للغروب، رأيت أصحابى مجتمعين حولى وهم يسقوننى عصير البطيخ، وإذا بجسمى كله محمرّ وقد انتشرت البثور عليه وانتابتنى الحمى ... وكان الحجّاج فى جدّة يُصابون بحمًى خاصّة تدوم حوالى يومين أو ثلاثة ثم يُشفَون منها.» (۱) وكتب (ميرزا على خان اعتماد السلطنة) حول مرضه وعدد من الحجّاج قائلًا:

«وكالمعتاد تحرّكنا من (مزيرب) الخربة يوم الثامن والعشرين من شوال. ولا أظنّ أنّ هناك مكاناً فى الدنيا أتعس من (مزيرب) ماءً وهواءً، حيث يُصاب أغلب الحجيج الإيرانيين الذين يمكثون فيه بالأمراض، ويهلك معظمهم بسبب تلك الأمراض. ومن جملة المعروفين الذين تعرّضوا لذلك هى زوجة (سليمان خان قاجار) بنت (حاجى رضا قلى خان قاجار) وكانت امرأة وجيهة وجميلة، حيث توفيت فى منزل (تبوك) الذى يبعد أربعة عشر منزلًا عن المدينة. فدُفع مبلغ (۱۲۰) توماناً إلى الحملدار لتُحمل جنازتها وتُؤخذ إلى المدينة خُفية حيث دُفِنت فى البقيع؛ لأنّ أهل السنة هناك لم يكونوا ليسمحوا بتحريك الجنازة من مكانها.

وامرأة أخرى (جارية تركية) كذلك من (مهد عليا) وهى والدة (أقدس همايونى) و (رفيع خان نائب فراش باشى) تعرّضت لمثل هذا الحادث، وغيرها كثير.

وأنا شخصياً كنتُ من ضمن المرضى بل الموتى آنذاك لولا رحمة اللّه، حيث تعرّضنا إلى حمىً قبل ثلاثة أيام من تحرّكنا من (مزيرب) فاتّصلنا بميرزا محمود حكيم باشى (والد الشاه) لكنه لم يهتمّ بالأمر. كان معنا الطبيب (حيدرخان شيرازى) المقيم فى (الشام) لكنه قال: بأنه لا يعلم شيئاً عن الطبّ، وأعطانى ثلاثة أنواع من الدواء فى يوم واحد، فأصابت قلبى حُرقة شديدة، بل لظى مشتعلة،

۱- ۱ المصدر السابق: ۱۴۴ و ۲۲۱.

ص: ۲۶۹

والعياذ باللَّه. وأدى ذلك إلى إصابتى بالغيبوبة فى نفس اليوم الذى كنا نروم التحرّك من (مزيرب). فعلم (حاجى آقا محمد حكيم التبريزى) ابن المرحوم الطبيب (آقا إسماعيل) بالأمر، وبسبب ما كان بيننا من ودّ وصداقة، أسرع إلى هناك ودرس حالتى فطلب نقّالة فى الحال ووضعنى عليها، وهيّأ لى الطعام والدواء. وعند (عين الزرقاء) على بعد ثلاثة منازل من (مزيرب) يئس الجميع منى حيث كنتُ فاقداً للوعى ولا أعلم شيئاً عن نفسى.» (۱)وكتب (ميرزا داود) وزير الوظائف، عن مرض أحد أصدقائه وهو (حاجى آقا نور الدين گنابادى) الذى أودى فى النهاية بحياته فى المدينة، حيث قال:

«عندما كنتُ راجعاً من الحرم ليلًا، صادفتُ (حاجى آقا نور الدين گنابادى) فسألته عن أحوال أخيه (آقا جلال الدين) فأجاب: أنه مريض منذ مجيئه بالأمس.

وقبل يوم من وصولنا وأثناء نزولنا لتناول طعام الغداء، كان هودجهم قد استقرّ بالقرب منّا، فرأيته وسألته عن أحواله، وقد لاحظت ورماً تحت عينيه وفى قدمه، فسألته عن ذلك، فأجاب: ليست حالتى على ما يرام، وأنا مُصابٌ بالإسهال كذلك. فقلت له: ربما كان ذلك بسبب التيبّس والانقباض. وأوصيته بتناول دُهن الخروع عند وصوله إلى المدينة، وعلمتُ أنه لم يعمل بنصيحتى، فلما زرته فى المرة القادمة شاهدتُ أنه موضوع لجهة القبلة وهو فى حالة اللّاوعى، وقد أتوا إليه بالطبيب بعد أن غطّوا رجليه بشمع الخردل. فعدتُ إلى منزلى فى الساعة السادسة، وتناولتُ شيئاً من الطعام ثم خلدتُ إلى النوم. وعند الصباح الباكر جاء نفر وأعلمونا أنّ (آقا جمال) قد توفى! فهنيئاً له! لقد قُبضت روحه فى ليلة الجمعة التى صادفت يوم عاشوراء. سبحان اللَّه! لم يقسم اللَّه لهذا الرجل العودة إلى إيران ليتابع أعماله من جديد، فشاء سبحانه أن يقبض روحه هنا. فقمتُ من مكانى وذهبتُ

۱- ۱ سفرنامه ميرزا عليخان اعتماد السلطنة: ۹۳.

ص: ٢٧٠

لتهيئة مراسم الجنازة. وتمّ دفنه في (البقيع) بمحاذاة الحرم الشريف من جهة القبلة أمام قبر السيدة (فاطمة بنت أسد عليها السلام) وجاء نفر من طرف دائرة المحاسبة وطالبوا بتسليم أمواله ومتعلّقاته ليجردها بيت المال. فكلّمتهم بحدّة، فأسفر ذلك عن نتيجة إيجابية، فاكتفوا بتدوين اسمه، ورحلوا بعد أن طلبوا منا دفع ثلاث أو أربع ليرات، فمنعتهم من دفع ذلك أيضاً.» (١) ١١- عدم الاهتمام بأعمال الحجيج ومناسكهم:

لقد كان على الحجيج تحمّل الكثير من المشاقّ؛ لكي يتمكنوا من أداء مراسم الحجّ بشكل صحيح ومقبول. وكان التأخير الحاصل في تحرّك القوافل أو الإسراع في لبس الإحرام وأداء الأعمال الأخرى كالطواف والسعي، كان كلّ ذلك وغيره يسبب المشاكل للحجيج.

وقد شرح مؤلف كتاب (تير أجل در صدمات راه جبل) تاسع مشاكل سفره إلى الحجّ كما يلي:

«تاسعاً: عدم التوقّف في الميقات لغرض الإحرام، وهذا ظلم عظيم يكابده الحاج، رغم أنّ ذلك لا يدرّ عليهم أيّ نفع أو فائدة. فرغم مجيء هؤلاء المساكين من بلاد نائية، وتحمّلهم لكلّ تلك المصاريف والمشاقّ لأداء فريضة الحجّ بدءًا بالإحرام الذي يجب أن تُقام طقوسه في الميقات، فيبادر هؤلاء القوم لحرمانهم من ذلك. وكما هو معلوم لأهل العلم فإنّ أداء مقدّمات الإحرام كتنظيف البدن وتطهيره والتنوير والغسل والصلاة وذكر النيّة والنّطق بها، وغير ذلك من الأمور التي يجب تلقينها للحاج، كلّ ذلك لا يمكن أداؤه بدون وجود المنزل الخاص بها. وكانت عادة أمير الحاجّ خلال السنوات الماضية التوقّف هناك في وسط النهار مدة ساعتين.

لكن مالعمل؟ فلم يصل الحجيج بعد. يجب على الحاج أن يتغلب أولًا على خوفه ويحذر قطّاع الطرق والتّخلف عن القافلة. وإذا فعل ذلك فلن يبقى له أيّ وقت كافٍ

١- ١ سفرنامه ميرزا داود وزير الوظائف: ١٥٦.

ص: ۲۷۱

لتبديل ملابسه وأداء التلبية. وإذا حسبنا تكاليف الماء الذى يحتاجه الحاجّ فقد تصل تلك التكاليف إلى خمسين توماناً، هذا إذا كان قد تأخر عن الركب، وإذا كان موجوداً فى القافلة فلن يكون لديه الوقت الكافى لفعل ذلك. وبالجملة فإنّ الحاج غالباً ما يُحرم من فيض الإحرام.»

وذكر فى يومياته أيضاً:

«... وأسوأ ما فى الأمر هو وصول الحاج على الأغلب إلى مكة فى السابع من ذى الحجة، فيتوجّب عليه حينئذ الإحرام فى الثامن (من الشهر المذكور) ليتهيّأ لمراسم الحجّ، ثم الذهاب إلى منًى. وهناك، وبين العدد الهائل من الحجيج الذى يزيد على مئة ألف، يتخبط الحاج المسكين يومين وليلة وهو يجهل كيفية تأديته لمراسم الحجّ. فأىّ الأعمال يؤدى؟ فعند وصوله عليه أن يبحث عن منزل له ونقل حاجياته إليه وغير ذلك، ولهذا لن يبقى لديه الوقت الكافى لأداء أعمال العمرة من غسل وطواف وتقصير ومستحبّات أخرى. فهو لن يجد الوقت الكافى لفِعل ذلك أبداً، فالوقت قصير ولن يستطيع الحاج إلا أداء اليسير من تلك الأعمال. وإذا بفريضة الحج التى جاء من أجلها تبدو وكأنها عمرة وليست حجّاً! فهذا ما يصادفه الحاج، خاصة عند وصوله إلى عرفات ومنًى، حيث يرى كلّ أعماله وقد ذهبت هباءً. وفى مكة كذلك لا يجد الحجيج وقتاً كافياً للاستفسار والسؤال عن شىء لتعويض ما فاته. لكن إذا وصل الحجيج قبل يومين أو ثلاثة من ذلك، فلن يعانى من هذه الأمور بالطّبع. فالمساكين رغم تحمّلهم كلّ تلك المشاقّ والكفّارات فهم لا محالة عائدون بخُفّى حنين!» (۱) ۱۲- عدم رعاية الشؤون الصحية فى الأماكن المقدسة:

وأما المشكلة الأخرى التى يعانيها الحجّاج هى عدم رعاية الشؤون الصحية

۱- ۱ كتاب تير أجل در صدمات راه جبل، مجلة ميقات الحجّ، العدد ۳۳: ۹۴.

ص: ۲۷۲

فی الأماكن المقدسة خاصة فی الحرمين الشريفين.

فقد كتب (ميرزا عبد الغفار خان نجم الملك منجّم باشی)- ۱۲۹۶ ه- بهذا الخصوص قائلًا:

«إنّ الصفا والمروة جبلان صغيران يقعان على أطراف المسجد الحرام على بُعد ۳۰۰ ذراع ... وبينهما سوق ومعبر عام. ويقع المسجد الحرام على جانب من ذلك المعبر فی حين تحتلّ بعض العمارات والدكاكين الجانب الآخر منه. وتعتبر هذه البقعة من الأرض مقدسة وطاهرة للغاية، فلا شكّ فی أنّ الرسول الأعظم صلى الله عليه و آله وبعض الأنبياء فی السابق والأئمة الطاهرين والأولياء قد مرّوا بهذه البقعة مراراً وتكراراً.

ومع ذلك فإنّ أهالی مكة قد حوّلوا هذه البقعة إلى أقذر ما يمكن تصوّره، وأصبحت مأوًى لكلاب مكة قاطبة.» (۱) وقال فی مكان آخر من يومياته ذاكراً مشاهداته فی مسجد النبیّ صلى الله عليه و آله:

«لقد رأينا بأمّ أعيننا فی المسجد النبویّ جماعة من الهنود وقد أقاموا هناك؛ بادية عليهم علامات القذارة والوساخة. وكان دَيدَنهم كلّ يوم الجلوس على البُسُط النظيفة، منشغلين بقتل القمّل، والاضطجاع والتّحرك هنا وهناك بكلّ وقاحة، دون أن يجرُؤَ أحد على الاعتراض على ما يقومون به. (۲) ولفقدان المستلزمات الضرورية فی منًى أثناء تقديم القرابين، يضطر بعض الحجيج إلى نحر الذبيحة هناك أمام الخيم، ورمی اللحوم وفضلات الحيوانات فی نفس المكان تحت أشعة الشمس المحرقة! فينتج عن ذلك فساد تلك اللحوم وانتشار الأمراض المختلفة.

إضافة إلى ذلك فقد اعتاد بعض الأهالی هناك أو الحجيج القادمين من بلدان

۱- ۱ مجلة ميقات الحجّ، العدد ۱۹: ۱۷۸.

۲- ۲ كتاب سفرنامه شيرين وپر ماجرا، مجلة ميقات الحجّ، العدد ۱۹: ۱۸۱.

ص: ۲۷۳

أخرى إلى تقطيع لحم الذبيحة ونشرها فى الهواء الطلق؛ لتجفّ وتتمّ الاستفادة منها طوال السنة، وهو عامل مساعد لنشر الأمراض.»

وكتب (نجم الملك منجّم باشى) حول ذلك فقال:

«إنّ الذبائح التى تُقدّم فى عرفات تؤول معظمها إلى جماعة من السّود، حيث يتمّ نشر تلك اللحوم على صخور الجبال وتحت أشعة الشمس؛ لتجفّ بسرعة، تمهيداً لخزنها لتكون ذخيرة لهم طوال العام.» (۱) ويضيف قائلًا:

«لقد تمّ حفر بعض الخنادق لدفن دماء القرابين وفضلات الحيوانات، لكن الحجيج لا يعيرون أىّ اهتمام لذلك، فكلّ منهم ما زال يذبح قربانه أمام خيمته؛ ولهذا السبب فقد أصبح الجوّ هناك موبوءاً إلى درجة كبيرة بالرغم من جمع تلك الفضلات بالتدريج ...»

(۲) ۱۳- المعاملة غير الإنسانية التى يعامل بها المرضى والموتى:

لقد كان التعامل الذى يُبديه بعض الحملدارية مع المرضى بل وحتى مع جثث الموتى مزرياً للغاية، ولا يحتاج هذا الأمر إلى شاهد ممّا كتبه الرحالة، فهم متفقون على هذا.

۱۴- التمييز فى معاملة الحجيج:

إنّ مشكلة اتباع أسلوب التمييز فى المعاملة هى من ضمن المشاكل التى كانت تصادف الحجيج الإيرانيين، بل وغير العرب عموماً.

كتب (ميرزا عبد الغفار خان نجم الملك منجّم باشى) الذى تشرّف بأداء مراسم الحجّ فى عام ۱۲۹۶ السطور التالية حول هذا الموضوع فقال:

۱- ۱ المصدر السابق ۱۹: ۱۷۷.

۲- ۲ المصدر السابق.

ص: ۲۷۴

«إنّ ما رأيته أنا، سليل الخانات، فى أرض الحجاز، زاد من دهشتى بسبب اعتبار العجم هناك أناساً مغضوباً عليهم وحقراء فى نظرهم. وبالرغم من تمتّع الحجّاج بشىء من الرفاهية هذا العام نتيجة الجهود التى بذلها (حاجى ميرزا حسن) المفوّض المقيم فى جدّة، فما زالت هناك بعض الأخطار التى تواجهنا، خاصة فى المدينة المنورة، حيث يعتبرون دم الأعجمىّ وماله حلالًا عليهم ومُباحاً لهم، ولا يتورّعون عن إيذائه أبداً. وحتى (السيد حسن مطوّف) المكلَّف والمسؤول عن المطوّفين الإيرانيين من قِبل (معين الملك) يتصرّف بشكل لاأخلاقىّ معهم ...» (۱) ويضيف (ميرزا عبد الغفار خان) قائلًا:

«أراد أحد المزارعين الإيرانيين التشرف بالطواف فى بيت اللَّه الحرام. فوضع نعله فى شاله وربط الشال على ظهره ودخل المسجد الحرام. فلمحه أحد خواجات الحرم وضربه على ظهره عدة ضربات بالهراوة وهو يطوف! فشاهد أحد أقرباء المسؤولين فى (البيت الإيرانى) الحادثة من بعيد، وأخبر قريبه المسؤول عن ذلك، فأمر الأخير بالقصاص من ذلك الخواجة. فأُخذ ذلك الخواجة بإذن حضرة الشريف والباشا المسؤول عن مكة وضُرِب فى نفس المكان الذى ضرب فيه ذلك المزارع.

ومثل هذه الانتقادات لا تُوجّه إلا نحو الإيرانيين دون العرب الذين اعتادوا على حمل نعولهم تحت آباطهم والدخول إلى المسجد دون أن يتعرّض لهم أحد.» (۲) وكتب فى مكان آخر من يومياته يقول:

«ومن جملة ما رأيتُ من الامتيازات التى تُعطى إلى العرب فى جميع أنحاء الجزيرة العربية هى أنّه إذا حصلت منازعة بين عربىّ وأعجمىّ، يحقّ للعربى المذكور توجيه أىّ نوع من التّهم إلى الأعجمىّ أو سبّه بشتى أنواع السبّ، فى حين

۱- ۱ مجلة ميقات الحجّ، العدد ۱۹: ۱۸۱.

۲- ۲ المصدر السابق: ۱۸۲.

ص: ٢٧٥

لا يحقّ للأعجمى التكلم ببنتِ شفة، وإلّا فسيهجم عليه الأعراب هناك ويضربونه حتى الهلاك.» (١) ١٥- أخذ الرشوة مقابل الزيارة: وأخـذ الرشوة هى كـذلك من ضـمن المشاكل التى كانت تُصادف الحجيـج، حيث كان مسؤولو الأماكن المقدسة وحرّاسـها يُطالبون الحاج بمبالغ من المال، فيضـطر الزوّار الذين يرغبون فى الدخول إلى المسجد الحرام، أو الذهاب إلى البقيع لزيارة الأئمة إلى دفع مثل تلك المبالغ وإعطاء الرشوة، وإلّا حرموا من ذلك كلّه.

وكتب الكازرونى الذى تشرّف بالحجّ سنة ١٩٣۶ م بهذا الصدد ما يلى:

«لم يتمكّن الحقير من دخول المسجد الحرام مع (حاجى شيخ عبد الحميد) إلّا بعد دفعنا لريالَين إفرنجيين.» (٢) وأما (ميرزا داود) وزير الوظائف فكتب يقول:

«تشـرّفتُ بزيارة الحرم الطاهر ليلـة الجمعـة، فى السادس والعشـرين من الشـهر، الساعـة الثالثة، فرأيتهم يبادرون بفتح باب البيت العتيق. فقررت الـدخول إلى البيت غير مبـالٍ بمـا يكلفنى عملى هـذا، وكنت حاملًا للمصـحف الشـريف، فوصـلتُ إلى السّـلم مع مطوّف كان يرتدى العمامة، فسمعته يقول بالعربية لرجل أعرابى يرتدى عمامة بيضاء عند الباب وقد فتحه قليلًا: إنّ هذا السيّد يريد الدخول وسيدفع لك ريالًا! فأجابه بالعربيـة كـذلك: ما يخالف! (لا بأس). فأخـذ العربىّ الريال، ثم وضـعتُ قـدمى على السّـلم، ومدّ الشيـخ المسنّ يده فمسـكتها ودخلتُ الكعبة الشريفة وشرعتُ بتلاوة الأدعية. وكان هناك شابّ يجلس خلف الباب، فلمّا رآنى دخلتُ وطاب لى المقام، جاء نحوى ووقف بجانبى ثم همس فى

١- ١ المصدر السابق: ١٨٢.

٢- ٢ كتاب سفرنامه كازرونى ميراث اسلامى ايران، المجلد الخامس: ٣۶٨.

ص: ۲۷۶

أُذنی قائلًا: علیک أن تـدفع لی مجیدیاً واحداً! فقد دفعتَ (۱۲) قرشاً فقط، ویتوجّب علیک دفع الباقی أو الخروج! ویبـدو أنّه کان (ابن شیبة)! فلم أرَ بُدّاً من ذلک فدفعتُ إلیه ریالًا فی الحال.» (۱) وأما فی المدینة فکان الأمر أسوأ من ذلک، کان الحرس الموجودون فی البقیع یأخذون من الناس مبالغ للسماح لهم بالدخول إلی البقیع.

وقد کتب (میرزا عبد الغفار خان نجم الملک منجّم باشی) حول ذلک فقال:

«یُشرف علی مقبرة البقیع (مقـابر أهـل البیت) بوّابٌ کریه المنظر، عبوس، یحمل بیـده هراوة. یقوم وبقسوة بأخـذ (صاحبقران) (۲) من کلّ إیرانی یودّ الـدخول إلی البقیع بقصـد الزیارة. فإذا أراد الزائر نفسه الـدخول إلی ذلک المکان خمس مرات فی الیوم، توجّب علیه دفع خمسـة قرانـات! وإذا تمّ للزائر دخول المکـان، یعمـد البوّاب (اللعین) إلی طرده بعـد وقت قصـیر، ولمّـا ینتهی المسـکین بعـد من الزیارة!» (۳) کتب (محمد ولی میرزا) الذی تشرّف بالحجّ سنة ۱۲۶۰ ه بهذا الشأن حیث قال:

«کانوا یأخـذون مبلغ ألف دینار من کلّ واحـد یریـد الـدخول إلی البقیع، وثلاثـة قروش ممن یریـد الدخول إلی الفِناء هناک، ویعادل القرش الواحد عباسیاً واحداً. ویأخذون مبلغاً من المال کذلک عند قبة حرم البقیع، إذا أُرید زیارة السیدة فاطمة (ع) حتی یتمکّن الزائر من تقبیل الضریح المبارک.» (۴) وکتب (فراهانی) عام ۱۳۰۲ ما یلی:

«یقوم قلیل من الحجّاج من أهل السنة بزیارة قبور الأئمة فی البقیع ومع ذلک

۱- ۱ کتاب سفرنامه میرزا داود وزیر الوظائف: ۱۳۱- ۱۳۰.

۲- ۲ عُملة قدیمة.

۳- ۳ مجلة میقات الحجّ، العدد ۱۹: ۱۸۲.

۴- ۴ کتاب به سوی أم القری: ۲۴۹.

ص: ۲۷۷

فلا أحد يأخذ منهم شيئاً، في حين لا يُسمح لأيّ من الحجّاج الشيعة بالدخول إلى هناك إلّابعد دفعهم لمبلغ معيّن، وبعد دفعهم المبلغ يُسمَح لهم حينئذ فقط وبدون تقيّة بالزيارة كيفما شاءوا.» (۱) وتجدر الإشارة هنا إلى أنّ (ميرزا معصوم نائب الصدر شيرازي) الذي تشرّف بزيارة المدينة المنورة عام ۱۳۰۵ ه، كان قد اعترض على المسؤولين هناك بسبب عدم وضعهم المصابيح للإنارة في الليل، وكذلك على أخذهم المال من الناس للسماح لهم بالزيارة، فقيل له: إذا دُفِع لنا مبلغ (۱۵۰۰) تومان سنوياً، فسوف نتعهّد بإنارة المكان، والكفّ عن أخذ أيّ مبلغ من العجم عند دخولهم هناك!» (۲)۱۶- جهل الحجيج اللغة العربية:

وأما المشكلة الأخرى التي تُصادف الحجّاج هي عدم تكلّمهم اللغة العربية، وهو السبب الرئيس الذي كان يحول بينهم وبين بيان ما يريدون للآخرين، أو فهم ما يُقال لهم، خاصة عند مرورهم بالمدن والقرى الواقعة في طريق رحلتهم؛ ولذلك كانوا يقعون في عدة مشاكل، وربما فقدوا حياتهم نتيجة لذلك.

وما زال هذا الواقع موجوداً حتى الوقت الحاضر، حيث لا يتمكن الكثير من الحجّاج القادمين من أقطار إسلامية مختلفة من التّحدّث إلى الحجّاج الآخرين.

فربما جلس بعضهم إلى جانب بعض آخر ساعات طويلة في الحرم الشريف دون أن يتعرّف أحدهم على الآخر، أو ينبسّ معه ببنتِ شفة!

وختاماً:

لقد استطاع مؤلفو الكتب الخاصة بالرحلات كتابة يومياتهم بدقّة واصفين ما لاحظوه من نواحٍ اجتماعية واقتصاديّة ولم ينسوا حتّى الأحوال المناخيّة التي

۱- ۱ كتاب ميراث اسلامى ايران، المجلد السادس: ۷۷۷.

۲- ۲ كتاب تحفة الحرمين: ۲۵۷؛ و حج گذارى ايرانيان در دوره قاجار: ۷۱.

ص: ٢٧٨

صادفتهم فی سفرهم فضلًا عن الحكّام الذين كانت لهم اليد الطولى على أرض الحجاز فى الزمن الغابر، وتمكنوا من تسجيل العديد من ملاحظاتهم، وذكر الكثير من المشاكل التى كان يتعرض لها كل واحد منهم. وإذا رُمنا التّطرق إلى كلّ ما جاء فى تلك اليوميات، فلن يتّسع هذا الكتيّب الصغير لاحتواء ذلك. لكنّ الأمل يحدونا فى أن نجد الفرصة المناسبة فى المستقبل بإذن اللَّه لنضع الكثير من المعلومات حول ذلك فى متناول يد القرّاء وذوى العلاقة على السواء.

وبهذه المناسبة، نودّ الإشارة إلى نقطة مهمة وهى أنّ الكثير من المشاكل والصعوبات، التى تطرّقنا إليها فى الصفحات السابقة قد تمّ القضاء عليها فى الوقت الحاضر بفضل اللَّه تعالى ولطفه، حيث يتمتّع حجّاج الأقطار الإسلامية اليوم بأفضل طرق المواصلات والنّقل الحديثة كالطائرات مثلًا، وينعمون بأعلى درجات الرفاهية والتغذية المناسبة، إضافة إلى حالة الأمن والاستقرار عند أدائهم لمراسم الحجّ، ممّا يَسّرَ لهم أداء هذه الفريضة العزيزة فى أقصر وقت وأقلّ مجهود، والعودة إلى أوطانهم سالمين غانمين. فلا أقلّ من أن يشكروا اللَّه على نعمه، ويسعوا جاهدين إلى الاستفادة من هذه الفرصة الثمينة إلى أقصى حدّ ممكن لتنمية العناصر الروحية والمعنوية داخلهم، وكذلك الوصول إلى الهدف الذى تنشده لهم الآية الشريفة لِيَشْهَدوا مَنافِعَ لَهُم.

نسأل اللَّه تعالى أن يوفّقنا جميعاً للوقوف على هذه المسؤولية الخطيرة والمهمة، ليتسنّى لجميع حجّاج بيت اللَّه الحرام أداء مراسم الحجّ المبرور والمقبول إن شاء اللَّه، بروح متألقة وأخلاق حميدة وسلوك منسجم مع التّعاليم الدينية والإسلامية، والرجوع إلى بلدانهم فى أمن وسلام.

معجم ما كتب فى الحجّ و الزيارة (١٢)

ص: ٢٧٩

معجم ما كتب فى الحجّ و الزيارة (١٢)

١٨٨١- گزارش آتش سوزى مسجد نبوى در سال ٨۶۶ هجرى وبناى مجدد آن از زبان يک شاهد عينى

(ترجمة فارسية ل (رسالة هداية التصديق الى حكاية الحريق) لفضل اللّه ابن روزبهان خنجى ت ٩٢٧ ه)

رسول جعفريان

ميقات مج. س ٣: ع ١٠ (زمستان ١٣٧٣ ش) ص ١٠۶- ١١۶.

١٨٨٢- گزارش از اعزام دانشجويان به عمره

(بالفارسية)

ميقات مج: ع ٢٢ (زمستان ١٣٧۶ ش) ص ١۵٢- ١۶٢.

١٨٨٣- گزارش از دو باز سازى كعبه ومسجد الحرام

محمد رضا فرهنگ

ميقات حج: ع ٢٠ (تابستان ١٣٧۶ ش) ص ١٠۴- ١١۴.

١٨٨۴- گزارش از طرح قربانى حج سال ١٣٧٢

(بالفارسية)

طهماسب مظاهرى

ميقات حج س ٢: ع ٧ (بهار ١٣٧٣ ش) ص ۶٧- ٨٠.

١٨٨۵- گفتگو با نماينده محترم ولى فقيه در امور حج وزيارت پيرامون حج

ص: ۲۸۰

(بالفارسية)

ميقات حج. س ۳: ع ۱۰ (زمستان ۱۳۷۳ ش) ص ۱۵۶- ۱۷۳.

۱۸۸۶- گوشه‌ای از اسرار حج

(بالفارسية)

جعفر سبحانى

ميقات حج س ۲: ع ۸ (تابستان ۱۳۷۳ ش) ص ۳۲- ۳۶.

۱۸۸۷- لبيك اللهم لبيك: هنا الكعبة المشرفة وهذا هو البيت الحرام

محمد طنطاوى

العربى (الكويت) ع ۷ (۶/ ۱۹۵۹ م) ص ۲۳.

۱۸۸۸- لقاء الحج يكشف لنا الطريق

أبو عمر

لواء الاسلام (القاهرة) س ۴۵: ع ۴ (۶/ ۱۹۹۰ م) ص ۲۰- ۲۱.

۱۸۸۹- لقاء مع المؤرخ الحجازى عاتق ابن غيث البلادى

ميقات الحج. س ۳: ع ۶ (۱۴۱۷ ه) ص ۱۹۵- ۲۱۶.

۱۸۹۰- لقاء وحوار (حول الحج)

ميقات الحج: ع ۹ (۱۴۱۹ ه) ص ۲۰۷- ۲۳۷.

۱۸۹۱- لقاءات مجلة الموسم حج عام ۱۴۰۸ هجرية

بدر رشاد الدوبى

التضامن الاسلامى (مكة المكرمة) س ۴۳: ع ۷ (۹/ ۱۹۸۸ م) ص ۷۶- ۸۵.

۱۸۹۲- للحجاج... وغيرهم

محمد سيد طنطاوى

منبر الاسلام (القاهرة) س ۴۹: ع ۱۲ (۶/ ۱۹۹۱ م) ص ۶- ۱۰.

۱۸۹۳- اللطائف المنيفة فى فضل الحرمين وما حولهما من الاماكن الشريفة

عبداللّه عبدالقادر المصرى الحنفى الفيومى ت ۱۰۱۱ ه

ظ

المنهل (جده) س ۵۶: ع ۴۷۵ (۳- ۴/ ۱۴۱۰ ه/ ۱۰- ۱۱/ ۱۹۸۹ م) ص ۲۰۶.

۱۸۹۴- لماذا اختار النبى المدينة موطناً لهجرته؟

محمد خليفة التونسى

الرسالة الاسلامية (بغداد) ع ۳۴ و ۳۵ (۱۳۹۱ ه) ص ۹۰- ۱۰۱.

ع ۳۶ (۱۳۹۱ ه) ص ۹۱- ۹۹.

ص: ۲۸۱

ع ۳۷ (۱۳۹۱ ه) ص ۱۱- ۲۰.

۱۸۹۵- لماذا بعث الرسول فی مکة؟

عبدالقادر أحمد عطا

القاهرة: دار الاعتصام.

۱۸۹۶- لماذا ظهر الاسلام فی جزیرة العرب؟

أحمد موسی سالم

بیروت: دار الجیل، ۱۹۷۷ م، ۳۳۵ ص، ط ۲، ۱۹۸۱ م، ۳۳۵ ص.

۱۸۹۷- لماذا ظلت مکة ملتقی العلم والثقافة؟

عبدالمنعم الجداوی

الهلال (القاهرة) س ۹۶: ع ۷ (۷/ ۱۹۸۹ م) ص ۱۰۰- ۱۰۷.

۱۸۹۸- لماذا لا یجوز لغیر المسلمین دخول مکة والمدینة والاقامة فیها؟

عبدالوارث کبیر

العربی ع ۸۴ (۱۱/ ۱۹۶۵ م) ص ۱۴۴.

۱۸۹۹- لمحات فنیة من آیات الحج

محمود البستانی

میقات الحج: ع ۱۰ (۱۴۱۹ ه) ص ۶۲- ۷۰.

۱۹۰۰- لمحات فی نشوء الحرکة العلمیة فی الحجاز فی صدر الاسلام: دور المسجد فی حیاة المسلمین ولا سیما الحیاة العلمیة خلال تلک الفترة.

سامی الصفار

فی:

الندوة العلمیة الثالثة لدراسات تاریخ الجزیرة العربیة فی عصر الرسول صلی الله علیه و آله والخلفاء الراشدین.

(الریاض: کلیة الآداب- جامعة الملک سعود، ۱۵- ۱۲/ محرم/ ۱۴۰۴ ه).

۱۹۰۱- لمحات من فلسفة الحج فی الاسلام

عبدالنافع محمود

الرسالة الاسلامیة (بغداد) ع ۱۰۸- ۱۰۹ (۱۳۹۷ ه) ص ۵- ۸.

۱۹۰۲- لمحة تاریخیة عن المدینة المنورة

علی حافظ

المنهل (جدة) حج ۲۷: ج ۱۰ (۱۰/ ۱۳۸۶ ه/ ۱/ ۱۹۶۷ م) ص ۱۲۹۲.

ج ۱۲ (۱۲/ ۱۳۸۶ ه/ ۴/ ۱۹۶۷ م) ص ۱۴۱۷.

۱۹۰۳- لمحة عن الحج ومناسکه

محمد جواد حجتی کرمانی

ص: ۲۸۲

ميقات الحج: ع ۸ (۱۴۱۸ ه) ص ۷۹- ۱۰۳.

۱۹۰۴- لمحة فى بعض آيات الحج

عبداللَّه خياط

المنهل (جدة) حج ۱۱: ج ۹- ۱۰ (۱۱- ۱۲/ ۱۳۷۰ ه/ ۸- ۹/ ۱۹۵۱ م) ص ۳۸۹- ۳۹۴.

۱۹۰۵- لمنْ هذه الدوارس فى جنبات العقيق

أحمد سباعى

المنهل (جدة) حج ۲: ج ۱۰ (۹/ ۱۳۵۷ ه/ ۱۰/ ۱۹۳۸ م) ص ۲۲- ۲۷.

۱۹۰۶- اللهجات العاميّة فى الحجاز ونجد، اسباب حدوثها وردّها الى اصولها الصحيحة

عبدالقدوس الانصارى

المنهل (جدة) حج ۲: ج ۱ (۱۲/ ۱۳۵۶ ه/ ۲/ ۱۹۳۸ م) ص ۳- ۷.

۱۹۰۷- ليالى مكة

على الجمبلاطى وعبدالمنعم قنديل

مصر: دار النهضة، ۲۲۱ ص، ۲۱ سم.

۱۹۰۸- ليشهدوا منافع لهم

وهبة الزحيلى

ميقات الحج ع ۲ (۱۴۱۵ ه) ص ۲۸- ۳۹.

۱۹۰۹- ليلة مكة

(على هامش رحلتى فى الحجاز)

عبدالكريم جرمانوس

الرسالة (القاهرة) س ۵: ع ۲۰۷ (۲۱ يونيو ۱۹۳۷) ص ۱۰۱۸- ۱۰۲۰.

۱۹۱۰- مأساة المدينة المنوّرة

عبد الحقّ النقشبندى

المنهل (جدّة) مج ۲۳: ج ۵ (۵/ ۱۳۸۲ ه/ ۱۰/ ۱۹۶۲ م) ص ۲۷۹- ۲۸۲.

۱۹۱۱- ماء الموائد

(رحلة إلى مكّة والمدينة)

عبد اللَّه بن محمّد العيّاشى ت ۱۰۹۰ ه

فاس: ۱۳۱۶ ه، ۱۸۹۰ ص (هجرية).

فاس: ۱۳۹۷ ه (اوفسيت).

۱۹۱۲- مائدة الزائرين

(وهو كبير جامع لأنواع الزيارات)

محمّد جعفر الاسترآبادى الشريعتمدار ت ۱۲۶۳ ه

ظ: الذريعة ۱۹/ ۹.

معجم ما كتب عن الرسول وأهل البيت عليهم السلام ١٠/ ٦٣.

ص: ٢٨٣

مائدة الزائرين الصغيرة

(مختصر من كتابه «المائدة» المبسوطة، اقتصر فيه على خصوص الزيارات، التى يمكن الإتيان بها على الوجه المأثور).

ظ: الذريعة ١٩/ ٩.

معجم ما كتب عن الرسول وأهل البيت صلوات اللّه عليهم ١٠/ ٦٤.

١٩١٣- ١٠٠ سؤال حول الحج، العمرة، الزيارة

فاروق فهمى

القاهرة: ١٩٨٥ م، ٩٦ ص.

١٩١٤- ماالذى سيحدث فى موسم حج هذا العام؟

أحمد أبو كفّ

التصوّف الإسلامى (القاهرة)

س ١٠: ع ٦ (٥/ ١٩٨٨ م) ص ٣٠- ٣٢.

١٩١٥- ما انفرد به أهل مكّة

محمّد بن حبان بن أحمد ابن حبّان ت ٣٥۴ ه

ظ المنهل (جدّة) س ٥٦: ع ۴٧٥ (٣- ۴/ ١۴١٠ ه/ ١٩٨٩ م) ص ٢٠٨

١٩١٦- ماذا بعد مؤتمر الحجّ الأكبر؟

محمود عبد الوهاب فايد

الاعتصام (القاهرة) س ٥٠؛ ع ۴ (٨/ ١٩٨٨ م)

ص ١٦- ١٨.

١٩١٧- ما رأيت وما سمعت

(مذكّرات لرحلة الزركلى للحجاز سنة ١٣۴٠ ه)

خير الدين الزركلى

مطبوع فى ٢٥٦ ص.

١٩١٨- ما لا تعرفه عن المقصورة النبويّة والقبّة الخضراء

عبد الستار محمّد فيض

الوعى الإسلامى س ٢٥: ع ٣٠١ (٨/ ١٩٨٩)

ص ١١٠- ١٢٣.

١٩١٩- ما هى الاستطاعة، ومَنْ هو المستطيع؟

جعفر شهيدى

ميقات الحج ع ٢ (١۴١٥ ه) ص ١٦١- ١٦٩.

١٩٢٠- مبادئ فن الميقات

محمّد بن يوسف الخيّاط

مكّة المكرّمة: المطبعة الميرية،

١٣٢٣ ه (ضمن مجموعة من ١- ١١).

ص: ۲۸۴

۱۹۲۱- مبانی حج إبراهیمی از دیدگاه امام خمینی قدس سره (بالفارسیهٔ)

محمّد محمّدی ری شهری

میقات حج س ۱: ع ۲ (زمستان ۱۳۷۱ ش)

ص ۳۱- ۴۱.

۱۹۲۲- مبانی دینی برائت از مشرکان (بالفارسیهٔ)

جواد ورعی

میقات حج: ع ۲۵ (پاییز ۱۳۷۷ ش) ص ۲۹- ۴۱.

۲۶۴ (زمستان ۱۳۷۷ ش) ص ۲۷- ۴۲.

۱۹۲۳- متی حدثت الهجرهٔ إلی المدینهٔ المنوّرهٔ؟

مصطفی رجب

منار الإسلام س ۱۶: ع ۱ (۷/ ۱۹۹۰ م)

ص ۳۴- ۳۵.

۱۹۲۴- مثیر شوق الأنام إلی حجّ بیت اللَّه الحرام

محمّد بن علی ابن علان

(۹۹۶- ۱۰۷۶ ه)

ظ المنهل (جدّهٔ) س ۵۶: ع ۴۷۵ (۳- ۴/ ۱۴۱۰ ه/ ۱۰- ۱۱/ ۱۹۸۹ م) ص ۲۰۷.

۱۹۲۵- مثیر عزم الساکن إلی أشرف الأماکن

(فی تاریخ مکّهٔ والمدینهٔ)

ابن الجوزی (۵۰۸- ۵۹۷ ه)، تحقیق:

مرزوزق علی ابراهیم

الریاض: دار الرایهٔ، ۱۴۱۵ ه.

۱۹۲۶- المجتمع الإسلامی فی المدینهٔ المنوّرهٔ

إبراهیم الدسوقی

منبر الإسلام س ۴۸: ع ۱ (۸/ ۱۹۸۹ م)

ص ۳۰- ۶۳.

۱۹۲۷- المجتمع الإسلامی فی المدینهٔ المنوّرهٔ فی عصر الرسالهٔ

أکرم ضیاء العمری

المدینهٔ المنوّرهٔ: مکتبهٔ الدار، ۱۴۱۵ ه.

۱۹۲۸- المجتمع الإسلامی فی مکّهٔ

عبد العزیز کامل

بیروت: مطابع معتوق اخوان، ۱۹۶۷، ۹۲ ص.

۱۹۲۹- مجتمع الشناقطهٔ فی المدینهٔ المنوّرهٔ

محمّد صالح حمزة عسیلان

جامعة الملک سعود، کلّیة الآداب،

ص: ۲۸۵

۱۴۰۴ ه (رسالة ماجستير).

۱۹۳۰- مجتمع قريش السياسى والدينى فى عام الفيل: أضواء على أحناف النصارى واليهود

عطا اللّه جليان

بيروت: مؤسسة دار الكتاب الحديث، ط ۱، ۱۹۸۷ م، ۲۰۰ ص، ۲۲ سم.

۱۹۳۱- المجتمع المدنى: جهاد ضدّ المشركين

أكرم ضياء العمرى

المدينة المنوّرة: مكتبة الدار، ۱۴۱۵ ه.

۱۹۳۲- المجتمع المدنى فى عهد النبوّة:

خصائصه وتنظيماته الأولى

(محاولة لتطبيق قواعد المحدثين فى نقد الروايات التأريخية)

أكرم ضياء العمرى

۱۹۳۳- المدينة المنوّرة: الجامعة الإسلامية،

۱۴۰۳ ه/ ۱۹۸۳ م، ۱۸۸ ص، ۲۴ سم

(المجلس العلمى- إحياء التراث الإسلامى، ۱۰).

۱۹۳۴- مجتمع المدينة قبل الهجرة وبعدها

أكرم ضياء العمرى

الرابطة (مكّة المكرّمة) س ۲۱: ع ۱ (۱/ ۱۴۰۳ ه/ ۱۱/ ۱۹۸۲ م) ص ۶۴- ۷۵.

۱۹۳۵- مجتمع المدينة قبل الهجرة وبعدها

حسن خالد

بيروت: دار النهضة العربية،

۱۴۰۶ ه/ ۱۹۸۶، ۳۲۰۰ ص، ۲۴ سم.

۱۹۳۶- مجتمع المدينة المنوّرة فى عصر النبوّة كما يصوّره القرآن

محمّد لقمان الأعظمى

القاهرة: جامعة القاهرة، كلية الآداب،

۱۹۸۸ م (رسالة دكتوراه).

القاهرة: دار الاعتصام، ۵۱۰ ص، ۲۴ سم.

۱۹۳۷- مجتمع المدينة المنوّرة وتنظيم القبائل سياسياً واجتماعياً فى عصر الرسول محمّد صلى الله عليه و آله و سلم (۱- ۱۱ ه/ ۶۲۲- ۶۲۳ م)

عبداللّه بن عبد العزيز بن إدريس

الرياض: جامعة الرياض، كلية الآداب، ۱۳۹۹ ه/ ۱۹۷۹ م.

(اطروحة ماجستير)،

ص: ۲۸۶

الرياض: عمادة شؤون المكتبات بجامعة الملك سعود، ط ۱، ۱۴۰۲ ه: ۱۹۸۲ م، ۲۷۹ ص.

المنهل (جدّة) مج ۴۱: ج ۷۲۶ (۶- ۷/ ۱۴۰۰ ه، ۵- ۶/ ۱۹۸۰ م) ص ۴۷۷- ۴۸۰.

۱۹۳۸- مجلس فى فضل يوم عرفة

ابن ناصر الدين وابن حجر

تحقيق: محمّد عوامة

جدّة: دار القبلة للثقافة الإسلامية.

۱۹۳۹- مجمع الزيارات

(فى زيارات الأئمّة عليهم السلام، بالفارسية).

عناية اللّه بن غيب اللّه

ظ: الذريعة ۲۰/ ۳۰.

معجم ما كتب عن الرسول وأهل البيت صلوات اللّه عليهم ۱۰/ ۶۹.

۱۹۴۰- مجمع المقال فى الزيارات والأعمال

محمّد صالح آل طعان البحرانى

ت ۱۳۳۳ ه.

ظ:

الذريعة ۲۰/ ۴۵.

الموسم مج ۳: ع ۹، ۱۰ (۱۴۱۱ ه) ص ۴۳۷.

معجم ما كتب عن الرسول وأهل البيت صلوات اللّه عليهم ۱۰/ ۶۹.

۱۹۴۱- مجمع المناسك ونفع الناسك فى نسك الحج وفضائل الحرمين والقدس والحجاج والمجاور على الفضيل

رحمة اللّه بن عبداللّه السندى الحنفى

الاستانة؛ ۱۲۸۹ أو ۱۲۹۱ ه، ۴۳۰ ص.

۱۹۴۲- المجموع الظريف فى حجّة المقام الشريف

الأشرف قايتباى، عن حج الأشرف قايتباى

أحمد بن يحيى المعروف بابن الجيعان ت ۹۳۰ ه

العرب. س ۱۰: ج ۱۰۲۹، ص ۶۵۹ (حمد الجاسر).

۱۹۴۳- مجموعة الأدعية والزيارات

خ: الرضوية، ۱۰۷ ورقة، من وقف المولى على أصغر، سنة ۱۲۵۰ ه.

ظ: الذريعة ۲۰/ ۶۵.

معجم ما كتب عن الرسول وأهل البيت صلوات اللّه عليهم ۱۰/ ۷۴.

۱۹۴۴- مجموعة الأدعية والزيارات

ص: ٢٨٧

خ: الرضوية، من وقف محمّد المتخلص بعصار سنة ١٣٠٩ ه.

ظ: الذريعة ٢٠/ ۶۵.

معجم ما كتب عن الرسول وأهل البيت صلوات اللَّه عليهم ١٠/ ٧۶.

١٩۴۵- مجموعة الأدعية والزيارات

خ: الرضوية، من وقف محمّد إبراهيم سنة ١٢۵٧ ه.

ظ: الذريعة ٢٠/ ۶۴.

معجم ما كتب عن الرسول وأهل البيت صلوات اللَّه عليهم ١٠/ ٧۵.

١٩۴۶- مجموعة الأدعية والزيارات

خ: الرضوية، من وقف المولى محمّد حسن

ظ: الذريعة ٢٠/ ۶۴.

معجم ما كتب عن الرسول وأهل البيت صلوات اللَّه عليهم ١٠/ ٧۵.

١٩۴٧- مجموعة الأدعية والزيارات

خ: الرضوية، ١٠٩ ورقة، ١١٧٧ ه.

ظ: الذريعة ٢٠/ ۶۴.

معجم ما كتب عن الرسول وأهل البيت صلوات اللَّه عليهم ١٠/ ٧۵.

١٩۴٨- مجموعة الأدعية والزيارات

خ: الرضوية، ٨٠ ورقة،

تاريخ الوقف ١٢٧١ ه، بخط غلام رضا الخراسانى

ظ: الذريعة ٢٠/ ۶۵.

معجم ما كتب عن الرسول وأهل البيت صلوات اللَّه عليهم ١٠/ ٧۵.

١٩۴٩- مجموعة الأدعية والزيارات

خ: الرضوية، ١٢٧٧ ه، بخط محمّد رحيم الكرمانى

ظ: الذريعة ٢٠/ ۶۴.

معجم ما كتب عن الرسول وأهل البيت صلوات اللَّه عليهم ١٠/ ٧۶.

١٩۵٠- مجموعة الأدعية والزيارات

عبد الخالق اليزدى

خ: الرضوية فى ٣ مج

ظ: الذريعة ٢٠/ ۶۵.

معجم ما كتب عن الرسول وأهل البيت صلوات اللَّه عليهم ١٠/ ٧۵.

١٩۵١- مجموعة الأدعية والزيارات

محمّد طاهر بن مقصود على الاصفهانى

كتبه سنة ١١٢٩ ه.

ظ: الذريعة ٢٠/ ٦٥.

معجم ما كتب عن الرسول وأهل البيت صلوات اللّٰه عليهم ١٠/ ٧٦.

١٩٥٢- مجموعة الأدعية والزيارات

ص: ۲۸۸

جمال الدین محمّد بن محمّد رضا بن حسن بن یحیی بن أحمد بن علی النقیب

ظ: الذریعة ۲۰/ ۶۵.

معجم ما کتب عن الرسول وأهل البیت صلوات اللَّه علیهم ۱۰/ ۷۶.

۱۹۵۳- مجموعة الأدعیة والزیارات المأثورة المعتبرة

علی بن عبد الخالق الحسینی الرازی، فرغ من بعض أجزائها سنة ۱۱۷۵ ه.

ظ: الذریعة ۲۰/ ۶۷.

معجم ما کتب عن الرسول وأهل البیت صلوات اللَّه علیهم ۱۰/ ۷۶.

۱۹۵۴- مجموعة الأدعیة والزیارات وبعض الأذکار

حسین القاری بن رضا علی الهندی

ظ: الذریعة ۲۰/ ۶۵.

معجم ما کتب عن الرسول وأهل البیت صلوات اللَّه علیهم ۱۰/ ۷۵.

۱۹۵۵- مجموعة أدعیة وزیارة الحج

النجف الأشرف: مطبعة النعمان، ۱۳۸۴ ه/ ۱۹۶۴، ۶۴ ص، ۲۴ سم.

۱۹۵۶- مجموعه شعر بقیع

(بالفارسیة)

باهتمام: محمّد علی مجاهدی

سازمان أوقاف وأمور خیریه، ط ۱، ۱۳۷۲ ش، ۶۵۳ ص، ۲۴ سم.

۱۹۵۷- مجموعة مقالات فی الحج

طهران: مؤسسة الحجر، ط ۱، ۱۳۶۴ ش، ۳۱۲ ص، ۲۴ سم.

۱۹۵۸- المحاسن اللطیفة فی معاهد المدینة الشریفة

شمس الدین محمّد ابن طولون الصالحی

ت ۹۵۳ ه

ظ: الفلک المشحون ۴۶.

معجم ما ألّف عن رسول اللَّه صلی الله علیه و آله ۹۷.

۱۹۵۹- محاضرات فی الحج والعمرة

محمّد رشدی محمّد اسماعیل

القاهرة: ط ۱، ۱۹۸۶ م، ۱۴۲ ص.

۱۹۶۰- محاولة لوضع أطلس للسیرة النبویة الشریفة والعصر النبوی

حسین مؤنس

المؤرّخ العربی (بغداد): ع ۱۶ (۱۹۸۱ م)

ص ۲۲۲- ۲۵۵.

الفکر الإسلامی س ۱۲: ع ۱ (۳/ ۱۴۰۳ ه/ ۱۹۸۳ م) ص ۶۸- ۷۳.

١٩٦١- المحبوبة مدينة الحبيب

ناجى محمّد حسن عبد القادر

ظ: موسوعة الأدباء والكتّاب

ص: ٢٨٩

٢/ ٢٥٧.

العرب. س ٣١: ج ٧، ٨ (٢٢١/ ١٤١٧ ه) ص ٤٦١.

١٩٦٢- المحتوى المكيروبى لهواء منى فى موسمى حج ١٣٩٨/ ١٣٩٩ ه.

جدّة: جامعة الملك عبد العزيز، ٣٠ ص.

١٩٦٣- محجّة الحاج

أبو محمّد الكعبى الأهوازى

قم: نشر نهضت، ط ١، ١٤١٣ ه، ١٤٣ ص، ١٧ سم.

١٩٦٤- محرّك سواكن الغرام إلى حج بيت اللّه الحرام

مرعى بن يوسف الكرمى

ظ: المنهل (جدّة) س ٥٦: ع ٤٧٥ (٣- ٤/ ١٤١٠ ه/ ١٠- ١١/ ١٩٨٩ م) ص ٢٠٨.

١٩٦٥- محرمات إحرام

پژوهشى گسترده در معانى و مفاهيم اصطلاحى و فقهى (حج) (بالفارسية)

على حجّتى كرمانى

ميقات حج س ٢: ع ۶ (زمستان ١٣٧٢ ش)

ص ٥٩- ۶٩

١٩۶۶- محظورات الحج

محمّد الهادى أبو الأجفان

الهداية (توس) س ١٥: ع ۶ (٥/ ١٩٩١ م)/ ص ٣٤- ٣٧.

١٩۶٧- محل دفن عبداللّه پدر رسول خدا صلى الله عليه و آله

(بالفارسية)

محمّد صادق نجمى

ميقات حج: ع ٢٢ (زمستان ١٣٧۶ ش) ص ١٠٢- ١١٤.

١٩۶٨- محمدٌ فى المدينة

مونتجومرى وات

تعريب: شعبان بركات

بيروت: المكتبة العصرية، (د. ت)، ٥٩٣ ص.

١٩۶٩- محمّد فى مكة

مونتجومرى وات

تعريب: شعبان بركات

بيروت: المكتبة العصرية، (د. ت)، ٢٧۶ ص.

١٩٧٠- محمّد ويهود الجزيرة

ج، ج.

مجلة الثقافة س ٧؛ ع ٣٦٤ (ديسمبر ١٩٤٥ م) ص ٩- ١١.

ص: ۲۹۰

۱۹۷۱- المختار عن شعراء المدينة المنوّرة فى العهد السعودى

عبد الحق عبد السلام نقشبندى

(۱۳۲۲- ۱۴۰۲ ه)

ظ: معجم مؤرِّخى الجزيرة ۱۴۵.

العرب. س ۳۱: ج ۷، ۸ (۲۲۱/ ۱۴۱۷ ه) ص ۶۴۱.

۱۹۷۲- مختصر أعمال حجّ التمتّع: مع شرح الأماكن والمساجد المقدّسة فى مكّة المكرّمة

روح اللَّه الخمينى قدس سره

قم: المنار، ۱۳۷۵ ش، ۴۸ ص، ۲۱ سم.

۱۹۷۳- مختصر تبصرة الناسكين بسنن الحجاج والمعتمرين

محسن آل عصفور

قم: أنوار الهدى، ۱۴۱۵ ه، ۳۸۴ ص.

۱۹۷۴- مختصر عجالة القرى فى تاريخ امّ القرى

تقى الدين محمّد بن أحمد الحسينى الفاسى المكى ت ۸۳۲ ه

خ: مكتبة المرعشى النجفى ۱۴۸ ص، ۲۲* ۵، ۱۳ سم.

۱۹۷۵- مختصر فضائل المدينة المنوّرة

خليل إبراهيم

جدّة: دار المطبوعات الحديثة،

۱۴۰۹ ه: ۱۹۸۹ م، ۸۰ ص.

۱۹۷۶- مختصر لطيف فى مناسك الحج والعمرة

محمّد بن موسى القرى، ت ۸۹۰ ه،

خ: افغانستان، ضمن مجموعة برقم ۲۲۲.

۱۹۷۷- مختصر مزار البحار

بعض الفضلاء من أهل استرآباد

مازندران

ظ: الذريعة ۲۰/ ۲۰۸.

معجم ما كتب عن الرسول وأهل البيت صلوات اللَّه عليهم ۱۰/ ۸۲.

۱۹۷۸- مختصر مزار التهذيب

محمّد الجاوجانى

فرغ منه سنة ۱۲۳۹ ه

ظ: الذريعة ۲۰/ ۲۰۸.

معجم ما كتب عن الرسول وأهل البيت صلوات اللَّه عليهم ۱۰/ ۸۲.

۱۹۷۹- مختصر معجم معالم مكة التاريخية

عاتِق بن غيث البلادى

ميقات الحج ع ٣ (١٤١۶ ه) ص ١۴١-

ص: ٢٩١

١٦٠

ع ۴ (١۴١۶ ه) ص ١٩٣- ٢٠۴.

ع ۵ (١۴١٧ ه) ص ٢١٨- ٢٢٧.

ع ٧ (١۴١٨ ه) ص ٢٢۴- ٢۴٢.

١٩٨٠- المختصر من كتاب نشر النور والزهر

(تراجم أفاضل أهل مكّة فى القرن العاشر حتى الرابع عشر الهجرى)

تأليف: عبداللَّه مرداد أبى الخير

اختصره: محمّد سعيد العامودى، وأحمد على

الطائف: نادى الطائف الأدبى، ٢ مج:

۴۶۵ ص.

١٩٨١- مختصر مناسک الحج

(بالفارسية)

ابراهيم الميلانى

طهران: انتشارات سعدى

١٣۵١ ش، ٩۴ ص، ١٧ سم.

١٩٨٢- مختصر مناسک الحج

الحسين بن عبيداللَّه بن إبراهيم الغضائرى ت ۴٠١ ه

ظ:

رجال النجاشى ۶٩.

الذريعة ٢٢: ٢۶١.

١٩٨٣- مختصر مناسک الحج

الأصل: حجّة الإسلام الشفتى

المختصر: ميرزا فتح اللَّه الحسينى التسترى المعروف بكمپانى

ظ: الذريعة ٢٠/ ٢١٢.

١٩٨۴- المختصر الوجيز فى مَنْ رحلوا إلى بلد اللَّه العزيز

أمحند بن علال البخلاخى

المنهل (جدة) مج ۵١: ع ۴٧۵ (٣- ۴/ ١۴١٠ ه)

ص ١٣٠- ١٩٣

١٩٨۵- مخطوطات عن الجزيرة العربية فى مكتبة جامعة اسطنبول

خليل الساحلى اوغلى

فى: الندوة العالمية الأولى لدراسات تاريخ الجزيرة العربية (الرياض: ۵/ ١٣٩٧ ه- ۴/ ١٩٧٧ م).

ظ: مصادر تاريخ الجزيرة العربية، ج ٢ (١٩٧٩ م) ص ١۴۵- ١۶٢.

١٩٨٦- مخطوطات فى مكتبة الحرم المكّى

نورى القيسى

الرسالة الإسلامية (بغداد)

ع ٢٥ و ٢۶ (١٣٩٠ ه) ص ٢٨- ۴٢.

ص: ٢٩٢

١٩٨٧- المخطوطات والوثائق العربية لتاريخ الجزيرة العربية فى تونس

رشاد الإمام

دراسات تاريخ الجزيرة العربية ج ٢ (١٩٧٩ م) ص ١٧٧- ١٨٣.

المؤرِّخ العربى: ع ۶، ص ١٤٥- ١٥٣.

١٩٨٨- مخطوطة الدرّة الثمينة فى أخبار مكّة والمدينة

عبد محمود نور الدائم

تاريخ العرب والعالم س ٣: ع ٣۴ (آب ١٩٨١ م)

ص ٣٧- ۴٣ (يحيى محمّد ابراهيم).

١٩٨٩- مخطوطة مهمّة لكتاب أخبار الكرام بأخبار المسجد الحرام

حافظ غلام مصطفى

مجلّة المجمع العلمى الهندى مج ١: ج ١

(يونيو ١٩٧۶ م) ص ۶٩- ٩٠.

١٩٩٠- مخطوطة نادرة لكتاب قديم فى منازل مكّة

محمّد حسن آل ياسين

الأقلام (بغداد) س ١: ع ۶ (١٩۶۵ م) ص ١۴٠- ١۴٣.

١٩٩١- مدائن صالح وما جاورها

رانا احسان الهى

الرسالة الإسلامية (بغداد)

ع ۴۶ (١٣٩٢ ه) ص ٢۴- ٣۵.

مدارس مكّة

ناجى معروف

بغداد: ١٩۶۶ م.

١٩٩٢- مدخل لرحلة الحضيكى الحجازيّة

عباس الجرارى

مصادر تاريخ الجزيرة العربية ج ٢

(١٩٧٩ م) ص ٣٧٣- ٣٨۴.

١٩٩٣- المدن العربية فى القرن الأوّل الهجرى

عادل نجم عبو

مجلة آداب الرافدين ع ١٣ (نيسان ١٩٨١ م)

ص ۵٨٣- ۶٠١

١٩٩۴- مدننا فى الموسوعات العلمية الحديثة، جدّة

فى دائرة المعارف الإسلامية البريطانية

عبد القدّوس الأنصارى

المنهل (جدّة) مج ٢٧: ج ١ (١٠/ ١٣٨٦ ه/ ١/ ١٩٦٧ م) ص ١١٥٧- ١١٦٠.

١٩٩٥- مديريت در كاروانهاى حج

ص: ۲۹۳

على ورسه‌ای

طهران: مشعر، ط ۱، ۱۳۷۵ ش، ۸۸ ص، ۲۱ سم.

۱۹۹۶- مدينتا الإسلام المقدّستان، مكّة المكرّمة والمدينة المنوّرة: مهبط الوحى وموطن الرسول ودار هجرته.

جدّة: دار الريشة، ط ۱، ۱۹۹۲ م، ۱۳۴ ص (خرائط)، ۲۰ سم.

۱۹۹۷- مدينتنا الحجاز: مكة والمدينة فى العصر الجاهلى وعصر الرسول صلى الله عليه و آله

أحمد إبراهيم الشريف

القاهرة: جامعة عين شمس، كلية الآداب، ۱۹۶۳ م، ۲۶۴ ص (رسالة ماجستير).

المدينة

روبرت بارك- ارسنت برجس- رودرك ماكنيزى

ترجمة: سيد عبد العاطى، وأبو بكر أحمد باقادر.

جدّة: وكالة تبر للدعاية والنشر، والإعلام، ۱۴۰۹ ه- ۱۹۸۹ م، ۳۰۱ ص.

المدينة

أبو الحسن على بن محمّد بن عبداللَّه بن أبى سيف المدائنى (۱۳۵- ۲۱۵ ه).

ظ: الفهرست لابن النديم ۱۱۵.

المدينة

على بن أحمد العقيقى العلوى

ظ: معالم العلماء ۶۸.

۱۹۹۸- مدينه از ديدگاه جهانگردان اروپايى

جعفر الخياط، محمّد رضا فرهنگ

ميقات حج: ع ۱۷ (پاييز ۱۳۷۵ ش) ص ۱۴۲- ۱۸۵.

ع ۱۹ (بهار ۱۳۷۶ ش) ص ۱۴۸- ۱۶۴.

۱۹۹۹- المدينة اليوم

محمّد صالح البليهشى

المدينة المنورة: نادى المدينة الأدبى.

ط ۱، ۱۴۰۲ ه، ۳۴۶ ص، ۲۴ سم.

المدينة بين الحاضر والماضى

(دراسة)

الشريف إبراهيم بن على العياشى ت ۱۴۰۰ ه

المدينة المنوّرة: المكتبة العلميّة، بيروت- مؤسسة الأصمعى، ۱۹۷۲،

ص: ۲۹۴

۴۰۰ ص.

۲۰۰۰- مدينة جدّة

عبد الوهاب السنوسى

المنهل (جدّة) مج ۲۴: ج ۹ (۹/ ۱۳۸۳ ه/ ۱- ۲/ ۱۹۶۴ م) ص ۵۴۴.

۲۰۰۱- مدينه در زمان هجرت رسول خدا صلى الله عليه و آله

رسول جعفريان

ميقات حج: ع ۲۰ (۱۳۷۶ ش)

ص ۹۱- ۱۰۲.

۲۰۰۲- مدينة الرسول صلى الله عليه و آله و سلم

سلمان غفارى

طهران؛ انتشارات بنياد همدمى، ط ۱، ۱۳۶۲ ش.

۲۰۰۳- مدينة الرسول تحتضن أوّل ندوة عن المدينة العربية وتراثها الحضارى عدد خاص بمناسبة انعقاد ندوة المدينة المنوّرة

على حسون

مكة المكرّمة؛ مجلّة المدينة المنوّرة، ط ۱، ۱۴۰۱ ه.

۲۰۰۴- مدينة شناسى

(بالفارسية)

محمّد باقر النجفى

أكاديمية العلوم الإسلامية، ط ۱، ۱۳۶۴ ش، ۴۳۵ ص.

۲۰۰۵- مدينة العرب فى الجاهلية والإسلام

محمّد رشدى

المقتبس: مج ۶، ص ۳۸۳- ۳۸۴ (محمّد كرد على).

۲۰۰۶- المدينة فى صدر الإسلام: الحياة الأدبية

محمّد العيد الخطراوى

المدينة: مكتبة دار التراث، ۱۴۰۴ ه، ۱۲۱ ص.

دمشق- بيروت: مؤسسة علوم القرآن، ۱۹۸۴ م، ۴۸۱ ص، ۲۴ سم (دراسات حول المدينة المنوّرة، ۶).

۲۰۰۷- المدينة فى العصر الأموى (دراسة سياسية وإدارية واجتماعية واقتصادية وفكرية).

محمّد محمّد حسن شرّاب

المدينة المنوّرة: مكتبة دار التراث، دمشق: مؤسسة علوم القرآن، ط ۱، ۱۴۰۴ ه/ ۱۹۸۴ م، ۴۳۲ ص، ۲۴ سم.

۲۰۰۸- المدينة فى العصر الجاهلى

ص: ۲۹۵

(الحياة الأدبية)

محمّد العيد الخطراوی

المدينة المنوّرة: دار التراث، ۱۴۰۴ ه، ۶۲۴ ص.

۲۰۰۹- المدينة فی العصر الوسيط

عبد الأحد السبتی وحليمة خرجات

بيروت: المركز الثقافی العربی.

۲۰۱۰- المدينة قاعدة الإسلام

عبد العزيز كامل

الرسالة س ۲۲: ع ۱۱۲۱ (يوليو ۱۹۶۵ م) ص ۱۵- ۱۹.

۲۰۱۱- المدينة المنوّرة

المعرفة (موسوعة) مج ۱۰ (۱۹۸۱ م)

ص ۱۶۸۱- ۱۶۸۳.

۲۰۱۲- مدينه منوره

(بالفارسية)

صائح لمعی مصطفی

ترجمة: صديقة وسمقی

طهران: وزارت فرهنگ وارشاد اسلامی، سازمان چاپ وانتشارات، كانون پرورش فكری كودكان ونوجوانان، ط ۱، ۱۳۷۲ ش، ۳۴۰ ص.

۲۰۱۳- المدينة المنوّرة

عمر فاروق السيد رجب

المنظمة العربية للتربية والثقافة والعلوم، ومعهد البحوث والدراسات العربية، ۱۹۷۷ م سلسلة الدراسات الخاصة برقم ۹.

الفكر العربی ع ۳۰ (كانون الأوّل ۱۹۸۲ م) ص ۱۹۹- ۲۰۱.

۲۰۱۴- المدينة المنوّرة

محمّد بك لبيب البتانونی

نقلها: محمّد فريد وجدی، فی:

دائرة معارف القرن العشرين، ۱۰/ ۹۱۳- ۹۲۶.

بيروت: دار المعرفة، ط ۳، د. ت.

۲۰۱۵- المدينة المنوّرة

(تحليل جغرافی للمدينة وأقليمها بالمملكة العربية السعودية)

محمّد شوقی بن إبراهيم مكّی

[بريطانيا]: ۱۹۸۲ م، ۲۳۱ ص.

۲۰۱۶- المدينة المنوّرة

محمّد صالح البليهشى

(د. م): الادارة العامة للنشاطات الثقافية بالرئاسة العامة لرعاية الشباب، (الكتاب، ٧).

٢٠١٧- المدينة المنوّرة

ص: ٢٩٦

محمّد محمّد حسن شرّاب

(د. م): دار التراب- دمشق: مؤسسة علوم القرآن، ۱۴۰۴ ه.

٢٠١٨- المدينة المنوّرة

محمود الشرقاوى

ظ: المدينة اليوم ٢٢، العرب. س ٣١:

ج ٧، ٨ (١، ٢/ ١۴١٧ ه) ص ۴۶۴.

٢٠١٩- المدينة المنوّرة أوّل عاصمة للدولة الإسلامية

محمّد بدر الدين خليل

العربى: ع ٧٣ (١٢/ ١٩۶۴ م) ص ۶٨.

٢٠٢٠- المدينة المنوّرة بين الأدب والتاريخ

عاصم حمدان على حمدان

المدينة: نادى المدينة المنوّرة الأدبى، ط ١، ١٩٩١ م، ١۴٢ ص، ٢۴ سم.

٢٠٢١- المدينة المنوّرة بين عطر النبوّة وذكريات التاريخ وحرارة الأيمان

أحمد أبو كفّ

التصوّف الإسلامى س ١٠: ع ١٠ (١٠/ ١٩٨٨ م)

ص ٢۴- ٢٧.

٢٠٢٢- المدينة المنوّرة بين الماضى والحاضر

إبراهيم على العياشى

المنهل (جدّة) مج ٢٣: ج ۴ (۴/ ١٣٨٢ ه/ ٩/ ١٩۶٢ م) ص ٢۵٧- ٢۵٨.

٢٠٢٣- المدينة المنوّرة: تطوّرها العمرانى وتراثها الحضارى

صالح لمعى مصطفى

بيروت: دار النهضة العربية، ط ١، ١٩٨١ م،

٣۵۶ ص+ صور، ٢۴ سم.

٢٠٢۴- المدينة المنوّرة حيث يرقد رسول اللّه صلى الله عليه و آله و سلم

محمّد طنطاوى

العربى ع ١۶٧ (١٠/ ١٩٧٢) ص ١٠٠.

٢٠٢۵- المدينة المنوّرة (دراسة فى جغرافية العمران)

خالد الصالح القاضى

جامعة الإمام، كلية العلوم الاجتماعية، قسم الجغرافية، ١۴٠٣ ه (رسالة ماجستير).

٢٠٢۶- المدينة المنوّرة دراسة وصفية تاريخية

عبد العزيز محمّد الربيع ت ١۴٠٢ ه

ظ: موسوعة الأدباء والكتّاب السعوديّين ٣٨٧.

ص: ۲۹۷

۲۰۲۷- المدينة المنوّرة طيبة الحجاز

مصطفى نبيل

العربى: ع ۲۵۲ (۱۱/ ۱۹۷۹ م) ص ۶۸.

۲۰۲۸- المدينة المنوّرة: عاداتها وتقاليدها

منذ عام ۹۲۵ حتى عام ۱۴۰۹ ه

عبداللَّه فرج الزامل

جدّة: دار تهامة،

ط ۱، ۱۴۱۱ ه/ ۱۹۹۱ م، ۸۲ ص، ۲۱ سم.

۲۰۲۹- المدينة المنوّرة عاصمة الإسلام الأولى

محمّد أحمد الوكيل

جدّة: دار المجتمع لنشر والتوزيع، ط ۱، ۱۴۰۶ ه، ۲۲۸ ص، ۲۴ سم.

[موسوعة المدينة التأريخية: ۲]

جدّة: دار المجتمع، ۱۹۸۹ م، ۲۲۸ ص.

۲۰۳۰- المدينة المنوّرة عبر التأريخ

(دراسة شاملة)

عبد السلام هاشم حافظ

المدينة المنوّرة: ۱۳۸۱ ه.

المدينة المنوّرة: نادى المدينة المنوّرة الأدبى، ۱۴۰۲، ۲۱۶ ص.

۲۰۳۱- المدينة المنوّرة عبر التاريخ الإسلامى

أحمد محمّد صالح البرادعى

بيروت: مطبعة العزارية، ط ۱ ۱۳۷۲ ه.

بيروت: مطابع دار الكتب، ۱۹۷۲ م، ۱۵۹ ص، ۱۹ سم.

۲۰۳۲- المدينة المنوّرة فى رحلة العيّاشى

(دراسة وتحقيق)

محمّد أمحزون

الكويت: دار الأرقم، ط ۱، ۱۴۰۸ ه، ۲۷۵ ص، ۲۴ سم.

۲۰۳۳- المدينة المنوّرة فى الشعر

جمعه ونسّقه: فؤاد عبّاس

فى: موسوعة العتبات المقدّسة ج ۳:

قسم المدينة ص ۱۱۳- ۱۲۸.

بيروت: مؤسسة الأعلمى، ط ۲، ۱۴۰۷/ ۱۹۸۷ م.

۲۰۳۴- المدينة المنوّرة فى العصر الجاهلى

(دراسة الحياة الاجتماعية والسياسية والثقافية والدينية)

محمّد العيد الخطراوى

المدينة المنوّرة: دار التراث، ۱۴۰۳ ه،

ص: ۲۹۸

۲۸۸ ص.

۲۰۳۵- المدينة المنوّرة فى القرن الثالث عشر الهجرى

عبد الرحمن عثمان

المنهل (جدّة) مج ۷: ج ۲ (۲/ ۱۳۶۶ ه/ ۱/ ۱۹۴۷ م) ص ۶۹- ۷۱.

ج ۳ (۳/ ۱۳۶۶ ه/ ۲/ ۱۹۴۷ م) ص ۱۱۳- ۱۱۵.

ج ۵ (۵/ ۱۳۶۶ ه/ ۴/ ۱۹۴۷ م) ص ۲۱۰- ۲۱۲.

ج ۸ (۸/ ۱۳۶۶ ه/ ۷/ ۱۹۴۷ م) ص ۳۴۶- ۳۴۷.

۲۰۳۶- المدينة المنوّرة فى المراجع الغربيّة

كتبه وترجمه من مختلف المصادر الغربية:

جعفر الخيّاط

فى: موسوعة العتبات المقدّسة ج ۳:

قسم المدينة ص ۱۷۱- ۳۳۹

بيروت: مؤسسة الأعلمى، ط ۲، ۱۴۰۷ ه/ ۱۹۸۷ م.

۲۰۳۷- المدينة المنوّرة فى مطلع القرن الثانى عشر كما يصفها النابلسى فى رحلته

عبد الغنى بن إسماعيل النابلسى

العرب مج ۱: ج ۲ شعبان ۱۳۸۶ ه) ص ۱۴۳- ۱۴۶،

ج ۳، (رمضان ۱۳۸۶ ه) ص ۲۲۵- ۲۳۰،

ج ۴، (شوّال ۱۳۸۶ ه) ص ۳۳۱- ۳۳۵،

ج ۵، (ذو القعدة ۱۳۸۶ ه) ص ۴۲۸- ۴۳۰،

ج ۶، (ذو الحجّة ۱۳۸۶ ه) ص ۵۶۰- ۵۶۲،

ج ۷، (۱/ ۱۳۸۷ ه) ص ۶۴۴- ۶۴۷،

ج ۸، (۲/ ۱۳۸۷ ه) ص ۷۴۴- ۷۴۸،

ج ۹، ۱۰ (۳/ ۴/ ۱۳۸۷ ه) ص ۸۷۳- ۸۸۰،

ج ۱۱، (۵/ ۱۳۸۷ ه) ص ۱۰۳۶- ۱۰۴۲، ۱۰۴۴.

(حمد الجاسر).

۲۰۳۸- المدينة المنوّرة فى معجم الأدباء

لياقوت الحموى

ابن القاسم

المنهل (جدة) مج ۳: ج ۴ (۳/ ۱۳۵۸ ه/ ۴/ ۱۹۳۹ م) ص ۲۴- ۲۵.

المدينة المنوّرة قديماً

(إلمامة تأريخية شاملة عن المدينة ۲۰۳۹- المنوّرة منذ أوّل

ص: ٢٩٩

تمصيرها حتّى قيام الإسلام)

جعفر الخليلى

فى: موسوعة العتبات المقدّسة ج ٣ قسم المدينة ص ٥- ١١٢.

بيروت: مؤسسة الأعلمى، ط ٢، ١۴٠٧ ه/ ١٩٨٧ م.

٢٠۴٠- المدينة المنوّرة

مثوى الرسول صلى الله عليه و آله وعاصمة دولته

(استطلاع تاريخى)

إعداد: قسم الاستطلاعات فى مجلّة نور الإسلام

نور الإسلام س ١: ع ٧، ٨

(٣، ۴/ ١۴٠٩ ه- ١٠، ١١/ ١٩٨٨)

ص ۶٧- ٨٢.

٢٠۴١- المدينة المنوّرة مدينة الأنبياء

أسد اللَّه

طبع عام ١٩٣١ م.

٢٠۴٢- المدينة النبويّة فى فجر الإسلام والعصر الراشدى

محمّد محمّد حسن شرّاب

دمشق: دار القلم- بيروت: الدار الشامية، ١۴١۵ ه.

٢٠۴٣- المدينة وأخبارها

عبيداللَّه بن أبى سعيد الورّاق (١٩٧- ٢٧۴ ه)

ظ: فهرست النديم: ١٢١.

العرب، س ٣١: ج ٧، ٨ (١، ٢/ ١۴١٧ ه) ص ۴۶۵.

٢٠۴۴- المدينة وأوّل بلدية فى الإسلام

صدقة حسن خاشقجى

ومحمّد عبد الجليل النمر

المدينة المنوّرة: بلدية المدينة، ١۴٠٠ ه.

٢٠۴۵- المدينة وزيارة قبر النبىّ والأئمّة عليهم السلام

الشيخ الصدوق أبى جعفر محمّد بن على بن الحسين بن موسى بن بابويه القمّى ت ٣٨١ ه

ظ: رجال النجاشى: ٣٩٠.

الذريعة ٢٠/ ٢۵١.

٢٠۴۶- مذكّرات عن رحلة عبر الجزيرة العربية خلال عام ١٨١٩ م.

الكابتن ج. فواستر سادلير

ترجمة: أنس الرفاعى

اشراف: سعود بن غانم الجمران

دمشق: دار الفكر، ط ١، ١۴٠٣ ه- ١٩٨٣ م، ٣٠٠ ص، ٢۴ سم.

٢٠۴٧- مرآة جزيرة العرب

ص: ٣٠٠

أيّوب صبرى باشا

ترجمة وتقديم وتعليق: أحمد فؤاد متولى، والصفصافى، وأحمد المرسى

الرياض: دار الرياض، ط ١، ١٤٠٣ ه/ ١٩٨٣ م، ٣٩٥ ص، ٢٤ سم.

٢٠٤٨- مرآة الحجّ

(بالفارسية)

على مولانا

تبريز: ط ٣، ١٣٧٢ ش، ٢٠٨ ص.

٢٠٤٩- مرآة الحرمين

إبراهيم رفعت باشا، ت ١٣٥٣ ه

(كان قائد حرس المعمل المصرى سنة ١٣١٨ ه، وأمير الحج فى سنى ٢٠، ٢١، ٢٥).

مصر: ١٣٤٤ ه، ٢ مج.

٢٠٥٠- مرآة الحرمين

أيّوب صبرى باشا الرومى، ألّفه سنة ١٣٠٢ ه.

الآستانة: ١٣٠٦ ه.

(مطبوع باللغة التركية وهو فى تاريخ المدينتين المقدّستين فى خمس مجلّدات).

ظ: المنهل (جدّة) س ٥٦: ع ٤٧٥ (٣- ٤/ ١٤١٠ ه/ ١٠- ١١/ ١٩٨٩ م) ص ٢٠٨.

٢٠٥١- مرآة الحرمين

(بالفارسية)

أيّوب صبرى باشا

ترجمة: عبد الرسول مننشى

خ: كتابخانه ملى، برقم ١٨٦٣.

ظ: العرب س ٣٢: ج ١، ٢ (٧، ٨/ ١٤١٧ ه/ ١١، ١٢/ ١٩٩٦ م) ص ٣٦.

٢٠٥٢- مراسيم الحج وفرائضه

جواد شبّر

فى: موسوعة العتبات المقدّسة ج ٢:

قسم مكة ص ٣٣٧- ٣٦٥.

بيروت: مؤسسة الأعلمى للمطبوعات، ط ٢، ١٤٠٧ ه- ١٩٨٧ م.

٢٠٥٣- مرافق الحج والخدمات المدنية للحجّاج فى الأراضى المقدّسة

سليمان عبد الغنى مالكى

الرياض: دارة الملك عبد العزيز، ١٩٨٧ م، ١٧٤ ص.

الدارة (الرياض) س ١٤: ع ١ (٥/ ١٩٨٨)

ص ١٨١- ١٨٣.

۲۰۵۴- مراقد أهل بیت در شام

ص: ۳۰۱

(بالفارسیة)

أحمد فهری

طهران: أمیر کبیر، ط ۱، ۱۳۶۷ ش، ۱۱۶ ص، ۲۱ سم.

۲۰۵۵- مراقد أهل البیت علیهم السلام

جواد شبّر

الإیمان (النجف الأشرف) س ۱: ع ۹، ۱۰ (۱۳۸۴ ه) ص ۱۶۴- ۱۶۵.

۲۰۵۶- المراقد المقدّسة فی العراق

عبد الرزاق الحسنی

مخطوط فی ثلاثة أجزاء

۲۰۵۷- المرام فی أحوال البیت الحرام

مصطفی بن سنان الطوسی

(من مستغربی الروم ۱۰۳۲ ه).

ظ: المهل (جدة) س ۵۶: ع ۴۷۵ (۳- ۴/ ۱۴۱۰ ه/ ۱۰- ۱۱/ ۱۹۸۹ م) ص ۲۰۸.

۲۰۵۸- المرجانی: مؤرّخ المدینة النبویة

عبد القدوس الأنصاری

المنهل (جدّة) مج ۳۱: ج ۳ (۳/ ۱۳۹۰ م/ ۵/ ۱۹۷۰ م) ص ۳۴۸- ۳۵۹.

۲۰۵۹- مرشد الحاج

جدّة: الإعلان السعودی،

ط ۱، ۱۳۹۹ ه.

۲۰۶۰- مرشد الحاج

جعفر حسن الطریحی

النجف: مط النجف، ط ۲، ۱۹۶۹ م، ۸۸ رجب.

۲۰۶۱- مرشد الحاج

عبد الوهاب مظهر

طبع فی: ۱۳۴۷ ه، ۱۰۳ ص.

۲۰۶۲- مرشد الحاج

عماد الدین البحرانی

بیروت: مؤسسة الأعلمی.

۲۰۶۳- مرشد الحاج فی تطبیق مناسک الحج

داود صبری سلیمان

بغداد: ۱۹۶۳ م.

۲۰۶۴- مرشد الحاج إلی الأماکن المقدّسة

محمّد حسن غالى

القاهرة: الرحمانية، ۱۹۲۳، ۲۰۰ ص.

۲۰۶۵- مرشد الزوّار إلى قبور الأبرار

موفّق الدين عبد الرحمن بن أبى الحرم مكى بن أحمد بن محمّد الخزرجى الأنصارى الشافعى

ظ: إيضاح المكنون ۲/ ۴۶۶.

معجم ما كتب عن الرسول وأهل البيت صلوات اللّه عليهم ۱۰/ ۸۷.

ص: ۳۰۲

۲۰۶۶- المرشد العام لحج بيت اللَّه الحرام وزيارة قبر المصطفى عليه السلام

حسين محمّد مصطفى

القاهرة: المطبعة السلفية، ۱۳۴۸ ه، ۷۶ ص.

۲۰۶۷- مرشدك أيّها الحاج

عبد الوهاب الأعظمى

بغداد: ۱۹۵۸ م.

۲۰۶۸- مرشد المؤمنة الحاجة إذا فاجأها الطمث

مهدى السماوى

النجف: مطبعة النعمان، ۱۹۷۲ م، ۱۳ ص (مستل من كتاب وفد اللَّه وحجّاج بيته).

۲۰۶۹- كتاب المزار

إبراهيم بن محمّد بن معروف، أبو إسحاق المذارى

ظ: رجال النجاشى ۱۹.

معجم ما كتب عن الرسول وأهل البيت صلوات اللَّه عليهم ۱۰/ ۸۷.

۲۰۷۰- كتاب المزار

بعض علماء القرن الحادى عشر

ظ: الذريعة ۲۰/ ۳۱۷.

معجم ما كتب عن الرسول وأهل البيت صلوات اللَّه عليهم ۱۰/ ۸۷.

۲۰۷۱- المزار

آقا جمال الخوانسارى

ظ: الذريعة ۲۰/ ۳۱۷.

معجم ما كتب عن الرسول وأهل البيت صلوات اللَّه عليهم ۱۰/ ۸۷.

۲۰۷۲- كتاب المزار

الحسن بن أحمد بن ريذويه القمى

ظ: رجال النجاشى ۶۲.

الذريعة ۲۰/ ۳۱۷.

معجم ما كتب عن الرسول وأهل البيت صلوات اللَّه عليهم ۱۰/ ۸۸.

۲۰۷۳- كتاب المزار

(بالفارسية)

حسين بن الحسن الجيلانى الاصفهانى اللبنانى ت ۱۱۲۹ ه.

ظ: الذريعة ۲۰/ ۳۱۷.

معجم ما كتب عن الرسول وأهل البيت صلوات اللَّه عليهم ۱۰/ ۸۸.

۲۰۷۴- المزار

الحسين بن عبيداللَّه السعدى

ظ: رجال النجاشى ۴۲.

الذريعة ۲۰/ ۳۱۸.

ص: ۳۰۳

معجم ما كتب عن الرسول وأهل البيت صلوات اللّه عليهم ۱۰/ ۸۸.

۲۰۷۵- كتاب المزار

حيدر بن إبراهيم العطّار الكاظمى الحسنى ت ۱۲۳۴ ه.

النجف الأشرف: المطبعة المرتضوية (د. ت) ۴۰۰ ص، حجرية.

۲۰۷۶- كتاب المزار

حيدر على بن محمّد حسن الشيروانى

خ: مكتبة السيّد المرعشى النجفى، بقلم جمال الدين بن أبى الوفاء، كتابتها ۱۱۷۰ ه.

ظ: الذريعة ۲۰/ ۳۱۸.

معجم ما كتب عن الرسول وأهل البيت صلوات اللّه عليهم ۱۰/ ۸۸.

۲۰۷۷- كتاب المزار

داود بن كثير الرقّى أبو سليمان

ظ: رجال النجاشى ۱۵۶.

الذريعة ۲۰/ ۳۱۸.

معجم ما كتب عن الرسول وأهل البيت ۱۰/ ۸۸- ۸۹.

۲۰۷۸- كتاب المزار

درويش على بن درويش محمّد

ظ: الذريعة ۲۰/ ۳۱۸.

معجم ما كتب عن الرسول وأهل البيت صلوات اللّه عليهم ۱۰/ ۸۹.

۲۰۷۹- كتاب المزار

سعد بن عبداللّه بن أبى خلف الأشعرى القمّى، أبو القاسم ت ۲۹۹ ه، أو ۳۰۱ ه.

ظ: رجال النجاشى ۱۷۸.

الذريعة ۲۰/ ۳۱۹.

معجم ما كتب عن الرسول وأهل البيت عليهم السلام ۱۰/ ۸۹.

۲۰۸۰- كتاب المزار

شرف الدين محمّد بن محمّد التبريزى المتخلّص بمجذوب

ظ: الذريعة ۲۰/ ۳۲۱.

معجم ما كتب عن الرسول وأهل البيت صلوات اللّه عليهم ۱۰/ ۸۹.

۲۰۸۱- كتاب المزار

عبداللّه بن عبد الرحمن الأصمّ المسمعى البصرى

ظ: رجال النجاشى ۲۱۷.

الذريعة ۲۰/ ۳۱۹.

معجم ما كتب عن الرسول وأهل البيت صلوات اللّه عليهم ۱۰/ ۸۹.

۲۰۸۲- كتاب المزار

ص: ۳۰۴

عبداللَّه بن محمّد رضا الحسينى الكاظمى ت ۱۲۴۲ ه.

ظ: الذريعة ۲۰/ ۳۱۹.

معجم ما كتب عن الرسول وأهل البيت صلوات اللَّه عليهم ۱۰/ ۸۹.

۲۰۸۳- كتاب المزار

على بن أسباط بن سالم بيّاع الزُطّى المقرئ

ظ: رجال النجاشى ۲۵۲.

الذريعة ۲۰/ ۳۱۹.

إيضاح المكنون ۲۰/ ۳۱۹.

معجم ما كتب عن الرسول وأهل البيت صلوات اللَّه عليهم ۱۰/ ۸۹.

۲۰۸۴- كتاب المزار

أبو الحسن على بن الحسن الزوارى

ظ: الذريعة ۲۰/ ۲۷۶.

۳۱۹، معجم ما كتب عن الرسول وأهل البيت صلوات اللَّه عليهم ۱۰/ ۸۹.

۲۰۸۵- كتاب المزار

أبو الحسن على بن مهزيار الدورقى الأهوازى

ظ: رجال النجاشى ۲۵۳.

الذريعة ۲۰/ ۳۲۰.

معجم ما كتب عن الرسول وأهل البيت صلوات اللَّه عليهم ۱۰/ ۹۰.

۲۰۸۶- كتاب المزار

رضى الدين على بن طاووس الحلّى ت ۶۶۴ ه.

ظ: الذريعة ۲۰/ ۳۱۹.

معجم ما كتب عن الرسول وأهل البيت صلوات اللَّه عليهم ۱۰/ ۹۰.

۲۰۸۷- المزار

كاظم الگلپايگانى، فرغ منه سنة ۱۲۸۳ ه

خ: الرضوية، فى ۶۶ ورقة

ظ: الذريعة ۲۰/ ۳۲۳.

معجم ما كتب عن الرسول وأهل البيت صلوات اللَّه عليهم ۱۰/ ۹۰.

۲۰۸۸- كتاب المزار

أبو جعفر محمّد بن أحمد بن يحيى بن عمران بن عبداللَّه بن سعد بن مالك الأشعرى القمّى

ظ: رجال النجاشى ۳۴۹.

الذريعة ۱۲/ ۷۸، ۲۰/ ۳۲۰.

معجم ما كتب عن الرسول وأهل البيت صلوات اللَّه عليهم ۱۰/ ۹۰.

۲۰۸۹- كتاب المزار

أبو الحسن محمّد بن أحمد بن داود بن

ص: ٣٠٥

على القمّى ت ٣۶٨ ه.

ظ: رجال النجاشى ٣٨۴.

فهرست الطوسى ١٣۶.

الذريعة ٢٠/ ٣٢٠.

معجم ما كتب عن الرسول وأهل البيت صلوات اللّه عليهم ١٠/ ٩٠.

٢٠٩٠- كتاب المزار

أبو جعفر محمّد بن اورمة القمّى

ظ: رجال النجاشى: ٣٣٠.

الذريعة ٢٠/ ٣٢٠.

معجم ما كتب عن الرسول وأهل البيت صلوات اللّه عليهم ١٠/ ٩٠.

٢٠٩١- المزار

محمّد بن جعفر بن على بن جعفر المشهدى المعروف بابن المشهدى

خ: مكتبة السيّد المرعشى، برقم ۴٩٠٣، فى ۴٨٢ ورقة.

ظ: الذريعة ٢٠/ ٣٢٣، ٣٢۴.

فهرس المرعشى ١٣/ ٨۴.

معجم ما كتب عن الرسول وأهل البيت صلوات اللّه عليهم ١٠/ ٩١.

٢٠٩٢- كتاب المزار

محمّد بن الحسن بن فرّوخ الصفّار ت ٢٩٠ ه

ظ: رجال النجاشى ٣۵۴.

الذريعة ٢٠/ ٣٢٠.

معجم ما كتب عن الرسول وأهل البيت صلوات اللّه عليهم ١٠/ ٩١.

٢٠٩٣- كتاب المزار

أبو جعفر محمّد بن الحسن الطوسى ت ۴۶٠ ه.

ظ: الذريعة ٢٠/ ٣٢٠.

معجم ما كتب عن الرسول وأهل البيت صلوات اللّه عليهم ١٠/ ٩١.

٢٠٩۴- كتاب المزار

أبو المفضّل محمّد بن عبداللّه بن المطلب الشيبانى

ظ: فهرست الطوسى ١۴٠.

معجم ما كتب عن الرسول وأهل البيت صلوات اللّه عليهم ١٠/ ٩١.

٢٠٩۵- كتاب المزار

أبو الفرج محمّد بن على بن محمّد بن محمّد بن أبى قرّة العيناتى.

ظ: الذريعة ٢٠/ ٣١٧، ٣٢٠.

معجم ما كتب عن الرسول وأهل البيت صلوات اللَّه عليهم ۱۰/ ۹۱.

۲۰۹۶- كتاب المزار

محمّد بن محمّد بن النعمان الشيخ المفيد

ص: ۳۰۶

ت ۴۱۳ ه.

تصحيح وتعليق: مدرسة الإمام الهادى عليه السلام

قم: مدرسة الإمام الهادى عليه السلام ۱۴۰۸ ه.

۲۰۹۷- كتاب المزار

أبو النضر محمّد بن مسعود بن محمّد بن عيّاش السلمى السمرقندى

ظ: رجال النجاشى ۳۵۲.

الذريعة ۲۰/ ۳۲۱.

معجم ما كتب عن الرسول وأهل البيت صلوات اللَّه عليهم ۱۰/ ۹۱- ۹۲.

۲۰۹۸- المزار

(يشتمل على بابين يضمّان آداب زيارة النبى صلى الله عليه و آله والصدِّيقة الزهراء البتول وأمير المؤمنين والأئمّة الأحد عشر من ولدهما صلوات اللَّه وسلامه عليهم أجمعين).

للشهيد الأول أبو عبداللَّه شمس الدين محمّد بن مكّى الجزينى العاملى المستشهد سنة ۷۸۶.

تحقيق ونشر: مدرسة الإمام المهدى عليه السلام.

قم: ۱۴۱۰ ه.

كتاب المزار

أبو عبداللَّه الديبلى محمّد بن وهبان بن محمّد بن حمّاد بن بشر الأزدى

ظ: رجال النجاشى ۳۹۷.

الذريعة ۲۰/ ۳۲۱.

إيضاح المكنون ۲/ ۳۳۱.

معجم ما كتب عن الرسول وأهل البيت صلوات اللَّه عليهم ۱۰/ ۹۲.

كتاب المزار

محمّد باقر بن محمّد مؤمن السبزوارى ت ۱۰۹۰ ه.

ظ: الذريعة ۲۰/ ۳۱۷.

معجم ما كتب عن الرسول وأهل البيت صلوات اللَّه عليهم ۱۰/ ۹۲.

المزار

(فى زيارات الرسول صلى الله عليه و آله والأئمّة عليهم السلام).

محمّد الحسنى الطباطبائى، فرغ منه فى كربلاء سنة ۱۱۴۰ ه.

خ: المرعشى، ۳۳۳۱، ۱۵۱ ورقة، سنة ۱۳۵۱ ه.

ظ: هفرس المرعشى ۹/ ۱۰۸- ۱۰۹.

معجم ما كتب عن الرسول وأهل البيت صلوات اللَّه عليهم ۱۰/ ۹۲.

كتاب المزار

محمّد صالح بن عبد الواسع الحسينى

ص: ۳۰۷

الخواتون آبادى الاصفهانى ت ۱۱۱۶ ه.

ظ: الذريعة ۲۰/ ۳۱۹.

معجم ما كتب عن الرسول وأهل البيت صلوات اللَّه عليهم ۱۰/ ۹۲.

كتاب المزار

المير محمّد مهدى

خ: الرضوية

ظ: الذريعة ۲۰/ ۳۲۱.

معجم ما كتب عن الرسول وأهل البيت صلوات اللَّه عليهم ۱۰/ ۹۲.

كتاب المزار

يونس الجبعى العاملى

ظ: الذريعة ۲۰/ ۳۲۱.

معجم ما كتب عن الرسول وأهل البيت صلوات اللَّه عليهم ۱۰/ ۹۲- ۹۳.

كتاب المزار

يونس بن على القطّان

ظ: رجال النجاشى ۴۴۸.

معجم ما كتب عن الرسول وأهل البيت صلوات اللَّه عليهم ۱۰/ ۹۲.

مزار الآقا باقر

الوحيد البهبهانى بن محمّد أكمل ت ۱۲۰۶ ه.

ظ: الذريعة ۲۰/ ۳۲۱.

معجم ما كتب عن الرسول وأهل البيت صلوات اللَّه عليهم ۱۰/ ۹۳.

مزار بقيع

(بالفارسية)

على أكبر حسنى

ميقات حجس ۱: ع ۱ (پائيز ۱۳۷۱ ش) ص ۱۵۳- ۱۳۷.

مزار قديم

استظهر الكفعمى أنّه مجموع الدعوات لأبى محمّد هارون بن موسى التلعكبرى، تاريخ كتابته (۷۴۶ ه) وصرّح فى أوّل البحار أنّ كتابته سنة ۵۷۶ ه.

ظ: الذريعة ۲۰/ ۳۲۳.

معجم ما كتب عن الرسول وأهل البيت صلوات اللَّه عليهم ۱۰/ ۹۳.

مزار اللنباتى

(بالفارسية)

حسين بن حسن الجيلانى

الاصفهانى اللنباتى ت ١١٢٩ ه.

ظ: الذريعة ٢٠/ ٣٢٣.

معجم ما كتب عن الرسول وأهل البيت صلوات اللّه عليهم ١٠/ ٩٣.

ص: ۳۰۸

مزار المولی إسماعیل الطهرانی

(بالفارسیة)

مطبوع

ظ: الذریعة ۲۰/ ۳۲۱.

معجم ما کتب عن الرسول وأهل البیت صلوات اللّه علیهم ۱۰/ ۹۳.

مزارات

(رسالة فی مراقد أبناء الأئمّة المعصومین فی العراق وخراسان ومازندران وآذربایجان کُتبت أیّام عبّاس الأوّل الصفوی (۹۹۵- ۱۰۳۷ ه)، بالفارسیة).

نور الدین محمّد بن أبو القاسم حبیب اللّه واعظ خطیب مدرس اصفهانی

ظ: نشریه ۸/ ۱۲۵.

فهرستواره منزوی ۱/ ۲۴۸.

مزارات الأئمّة

غلام حسین الهندی الموسوی

النجف الأشرف: ۲۱ ص.

النجف الأشرف: المطبعة المرتضویة، (د. ت)، ۲۱ ص، ۲۱ سم، حجریة.

مزارات أهل البیت

محمّد حسین الحسینی الجلالی

بیروت: ۱۴۰۹ ه/ ۱۹۸۸ م.

مزارات إمامان وإمام زادگان

(فی ذکر مراقد الأئمّة وأبنائهم، بالفارسیة)

معین الدین علی بن نصیر قاسم انوار

(۷۵۷- ۸۳۷ ه)

ظ: الذریعة ۹/ ۸۶۱ «دیوان قاسم انوار».

سنا ۱/ ۷۴ [فی مجموعة واحدة تشتمل علی رسائل عرفانیّة له ولنعمت اللّه کرمانی].

فهرستواره منزوی ۱/ ۲۴۸.

مزارات خراسان

(بالفارسیة)

کاظم مدیر شانه‌چی

۱۳۴۵ ش.

مزارات الطالبیین

شهاب الدین المرعشی النجفی

(۱۳۱۸- ۱۴۱۱ ه)

ظ: الموسم مج ٢: ع ٥ (١٩٩٠ م- ١٤١٠ ه) ص ٢١٤.

معجم ما كتب عن الرسول وأهل البيت صلوات اللَّه عليهم ١٠/ ٩۴.

مزيح الاحتياج فى حكم منسك المحاج

(ارجوزة فى الحج)

ص: ٣٠٩

ميرزا علينقى بن حسن ابن السيد محمّد المجاهد الطباطبائى ت ١٢٨٩ ه

ظ: الذريعة ٢٠/ ٣٢٨، ٢٢/ ٢٧۶.

مسألة فى زيارة القبور وقبر رسول اللّه صلى الله عليه و آله و سلم.

صالح بن عبداللّه الغماس، كان حيّاً سنة ١٣۴٠ ه مخطوط، فى: جامعة الملك سعود برقم ۴٠٠١، فى ۵ ورقات، بخط المؤلّف، تاريخها سنة ١٣۴٠ ه.

المسائل الاتّفاقية بين الأربعة من علماء الإمامية (قسم الحج)

منصور الحبشى

طهران؛ المؤلّف، ط ١، ١٣٧٢ ش، ٣٩٢ ص، ١٧ س.

مسائل اجرايى حج- گفتگو با محمّد حسين رضايى مسؤول سازمان حج و زيارت (بالفارسية)

ميقات حج س ١: ع ١ (پائيز ١٣٧١ ش)

ص ١٩١- ١٨۵.

مسائل حج

(بالفارسية)

أحمد بن محمّد مهدى بن أبى ذر

خ: فرهنگ مشهد، (ش: ۵ ب).

مسائل حج

(بالفارسية)

الإمام الخمينى

طهران: انتشارات الزهراء، ط ١، ١٣۶١ ش.

مسائل الحج

الشيخ الصدوق محمّد بن على بن الحسين بن بابويه القمّى ت ٣٨١ ه

ظ: رجال النجاشى ٣٩٢.

مسائل وأجوبة فى أعمال عمرة وحج التمتّع الواجبة

محسن الطباطبائى الحكيم

النجف: مط النعمان، (١٩۶٣ م)، ۴٠ ص.

مسائل ورهنماى حج

(بالفارسية)

محمّد شفيع عثمانى، محمّد حسن بيجارزمى.

الحوزة العلمية المركزية، ط ١، ١٣۶۴ ش، ١۶٠ ص، ٢١ سم.

تعریف مرکز

بسم الله الرحمن الرحیم

جاهِدُوا بِأَمْوالِکُمْ وَ أَنْفُسِکُمْ فی سَبیلِ اللَّهِ ذلِکُمْ خَیْرٌ لَکُمْ إِنْ کُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (التوبة/۴۱).

قالَ الإمامُ علیّ بْنُ موسَی الرِّضا – علَیهِ السَّلامُ: رَحِمَ اللّهُ عَبْداً أحْیَا أمْرَنَا... یَتَعَلَّمُ عُلُومَنَا و یُعَلِّمُهَا النَّاسَ؛ فَإِنَّ النَّاسَ لَوْ عَلِمُوا مَحَاسِنَ کَلَامِنَا لَاتَّبَعُونَا... (بَنَادِرُ البِحَار – فی تلخیص بحار الأنوار، للعلاّمة فیض الاسلام، ص ۱۵۹؛ عُیونُ أخبارِ الرِّضا(ع)، الشَّیخ الصَّدوق، الباب۲۸، ج۱/ ص۳۰۷).

مؤسّس مُجتمَع "القائمیّة" الثّقافیّ بأصبَهانَ – إیرانَ: الشهید آیة الله "الشمس آباذی" – رَحِمَهُ اللهُ – کان أحداً من جَهابذة هذه المدینة، الذی قدِ اشتهَرَ بشَعَفِهِ بأهل بَیت النبیّ (صلواتُ اللهِ علَیهِم) و لاسیَّما بحضرة الإمام علیّ بن موسَی الرِّضا (علیه السّلام) و بساحة صاحِب الزّمان (عَجَّلَ اللهُ تعالی فرجَهُ الشَّریفَ)؛ و لهذا أسّس مع نظره و درایته، فی سَنَةِ ۱۳۴۰ الهجریّة الشمسیّة (=۱۳۸۰ الهجریّة القمریّة)، مؤسَّسةً و طریقةً لم یَنطَفِئ مِصباحُها، بل تُتّبَع بأقوَی و أحسَنِ مَوقِفٍ کلَّ یوم.

مرکز "القائمیّة" للتحرّی الحاسوبیّ – بأصبَهانَ، إیرانَ – قد ابتدَأَ أنشِطتَهُ من سَنَةِ ۱۳۸۵ الهجریّة الشمسیّة (=۱۴۲۷ الهجریّة القمریّة) تحتَ عنایة سماحة آیة الله الحاجّ السیّد حسن الإمامیّ – دامَ عِزّهُ – و مع مساعَدَةِ جمعٍ من خِرّیجی الحوزات العلمیّة و طلاب الجوامع، باللیل و النهار، فی مجالاتٍ شتّی: دینیّة، ثقافیّة و علمیّة...

الأهداف: الدّفاع عن ساحة الشیعة و تبسیط ثَقافة الثَّقَلَین (کتاب الله و اهل البیت علیهِمُ السَّلامُ) و معارفهما، تعزیز دوافع الشَّباب و عموم الناس إلی التَّحَرِّی الأدَقّ للمسائل الدّینیّة، تخلیف المطالب النّافعة – مکانَ البَلاتیثِ المبتذلة أو الرّدیئة – فی المحامیل (=الهواتف المنقولة) و الحواسیب (=الأجهزة الکمبیوتریّة)، تمهید أرضیّةٍ واسعةٍ جامعةٍ ثَقافیّةٍ علی أساس معارف القرآن و أهل البیت –علیهم السّلام – بباعث نشر المعارف، خدمات للمحققین و الطّلاّب، توسعة ثقافة القراءة و إغناء أوقات فراغة هُواةِ برامِجِ العلوم الإسلامیّة، إنالة المنابع اللازمة لتسهیل رفع الإبهام و الشُّبُهات المنتشرة فی الجامعة، و...

– مِنها العَدالة الاجتماعیّة: التی یُمکِن نشرها و بثّها بالأجهزة الحدیثة متصاعدةً، علی أنّه یُمکِن تسریعُ إبراز المَرافِق و التسهیلاتِ – فی آکناف البلد – و نشرِ الثّقافةِ الاسلامیّة و الإیرانیّة – فی أنحاء العالَم – مِن جهةٍ اُخرَی.

– من الأنشطة الواسعة للمرکز:

الف) طبع و نشر عشراتِ عنوانِ کتبٍ، کتیبة، نشرة شهریّة، مع إقامة مسابقات القِراءة

ب) إنتاجُ مئات أجهزةٍ تحقیقیّة و مکتبیة، قابلة للتشغیل فی الحاسوب و المحمول

ج) إنتاج المَعارض ثّلاثیّةِ الأبعاد، المنظر الشامل (= بانوراما)، الرّسوم المتحرّکة و... الأماکن الدینیّة، السیاحیّة و...

د) إبداع الموقع الانترنتی "القائمیّة" www.Ghaemiyeh.com و عدّة مَواقِعَ اُخَرَ

ه) إنتاج المُنتَجات العرضیّة، الخَطابات و... للعرض فی القنوات القمریّة

و) الإطلاق و الدَّعم العلمیّ لنظام إجابة الأسئلة الشرعیّة، الاخلاقیّة و الاعتقادیّة (الهاتف: ۰۰۹۸۳۱۱۲۳۵۰۵۲۴)

ز) ترسیم النظام التلقائیّ و الیدویّ للبلوتوث، ویب کشک، و الرّسائل القصیرة SMS

ح) التعاون الفخریّ مع عشراتِ مراکزَ طبیعیّة و اعتباریّة، منها بیوت الآیات العِظام، الحوزات العلمیّة، الجوامع، الأماکن الدینیّة کمسجد جَمکرانَ و...

ط) إقامة المؤتمَرات، و تنفیذ مشروع "ما قبلَ المدرسة" الخاصّ بالأطفال و الأحداث المُشارِکین فی الجلسة

ی) إقامة دورات تعلیمیّة عمومیّة و دورات تربیة المربّی (حضوراً و افتراضاً) طیلة السَّنَة

المکتب الرّئیسیّ: إیران/أصبهان/ شارع"مسجد سیّد/ "ما بینَ شارع"پنج رَمَضان "ومُفترَق"وفائی/"بنایة"القائمیّة"
تاریخ التأسیس: ۱۳۸۵ الهجریّة الشمسیّة (=۱۴۲۷ الهجریة القمریّة)
رقم التسجیل: ۲۳۷۳
الهویّة الوطنیّة: ۱۰۸۶۰۱۵۲۰۲۶
الموقع: www.ghaemiyeh.com
البرید الالکترونی: Info@ghaemiyeh.com
المَتجَر الانترنتی: www.eslamshop.com
الهاتف: ۲۵-۲۳۵۷۰۲۳- (۰۰۹۸۳۱۱)
الفاکس: ۲۳۵۷۰۲۲ (۰۳۱۱)
مکتب طهرانَ ۸۸۳۱۸۷۲۲ (۰۲۱)
التِّجاریّهٔ و المَبیعات ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹
امور المستخدمین ۲۳۳۳۰۴۵(۰۳۱۱)

ملاحَظهٔ هامّهٔ:

المیزانیّهٔ الحالیّهٔ لهذا المرکز، شَعبیّهٔ، تبرّعیّهٔ، غیر حکومیّهٔ، و غیر ربحیّهٔ، اقتُنِیَت باهتمام جمع من الخیّرین؛ لکنّها لا تُوافِی الحجمَ المتزاید و المتّسعَ للامور الدّینیّهٔ و العلمیّهٔ الحالیّهٔ و مشاریع التوسعهٔ الثّقافیّهٔ؛ لهذا فقد ترجّی هذا المرکزُ صاحِبَ هذا البیتِ (المُسمَّی بالقائمیّهٔ) و مع ذلک، یرجو مِن جانب سماحهٔ بقیّهٔ الله الأعظم (عَجَّلَ اللهُ تعالی فرَجَهُ الشَّریفَ) أن یُوفِّقَ الکلَّ توفیقاً متزائداً لِإعانتهم - فی حدّ التّمکّن لکلّ احدٍ منهم – إیّانا فی هذا الأمر العظیم؛ إن شاءَ اللهُ تعالی؛ و اللهُ ولیّ التوفیق.


مركز القائمية
اصفهان
للبحوث والتحريات الكمبيوترية
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المـركز من فضلـكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاء من فضلكم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹